EMIL CIORAN



LACRIMI ŞI SFINŢI

Emil Cioran s-a născut la 8 aprilie 1911, la Răşinari, unde tatăl său era preot. A făcut studiile liceale în Sibiu la Liceul Gheorghe Lazăr, apoi a urmat cursurile Facultăţii de Filozofie şi Litere din Bucureşti (1928—1932), încheiate cu o teză despre H. Bergson. După o bursă de studii în Germania (1933—1935), a fost, vreme de un an (1936—1937), profesor de filozofie la un liceu din Braşov. Din 1937, an cînd obţine o bursă a statului francez pentru doctorat (care-i va fi prelungită în 1938), se stabileşte la Paris.

În România a colaborat la „Gîndirea", „Vremea", „Floarea de foc", „Calendarul", „Revista de filozofie", „Convorbiri literare" ş.a.

Din 1947 începe să scrie în limba franceză.

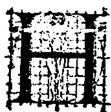
A publicat cinci cărţi în ţară şi mai bine de zece în Franţa, toate la „Gallimard". Cartea de debut a obţinut premiul Comitetului pentru premierea scriitorilor tineri needitaţi (1934). Pentru *Manual de descompunere* (1949) obţine, în 1950, Premiul „Rivarol".

Scrieri: ***Pe culmile disperării*** (Bucureşti, 1934 ; 1990) ; ***Cartea amăgirilor*** (Bucureşti, 1936 ; 1991) ; *Schimbarea la faţă a României* (Bucureşti, 1936 ; 1941 ; ediţie revăzută 1990) ; ***Lacrimi şi sfinţi*** (Bucureşti, 1937) ; *Amurgul gîndurilor* (Sibiu, 1940) ; ***Îndreptar pătimaş*** (1940—1945, inedită) ; ***Précis de décomposition*** (Paris, 1949) ; *Syllogismes de l'amertume* (Paris, 1952) ; *La tentation d'exister* (Paris, 1956) ; ***Histoire et utopie*** (Paris, 1960) ; *La chute dans le temps* (Paris, 1964) ; *Le mauvais Démiurge* (Paris, 1969), ***De l'inconvénient d'être né*** (Paris, 1973) ; *Écartèlement* (Paris, 1979) ; *Exercices d'admiration* (Paris, 1985) , *Aveux et anathèmes* (Paris, 1987).

Prezenta ediţie
reproduce textul apărut în 1937, în
EDITURA AUTORULUI

EMIL CIORAN

LACRIMI ȘI SFINȚI



HUMANITAS

BUCUREȘTI, 1991

Redactor : NICOLAE VRUBLEVSCHI

Coperta : DONE STAN

ISBN 973-28-0203-1

Incercat-am să înțeleg de unde vin lacrimile și m-am oprit la sfinți. Să fie ei responsabili de strălucirea lor amară? Cine ar ști? Se pare, însă, că lacrimile sînt *urmele* lor. Nu prin sfinți au intrat ele în lume; dar fără ei nu știam că plîngem din regretul paradisului. Aș vrea să văd o singură lacrimă înghițită de pămînt... Toate apucă, pe căi necunoscute nouă, în sus. Numai durerea precede lacrimile. Sfinții n-au făcut altceva decît să le reabiliteze.

Nu e posibilă o apropiere de sfinți prin cunoaștere. Numai cînd trezim lacrimile adormite în străfundurile noastre și *cunoaștem* prin ele înțelegem cum cineva a putut fi om și nu mai este.

Sfințenia în sine nu e interesantă, ci numai *viețile* sfinților; procesul prin care un om renunță la sine și apucă pe căile sfințeniei... Dar procesul prin care cineva devine hagiograf? A merge pe urmele sfinților... a-ți umezi tălpile prin lacrimile lor...

Djelal-eddin-Rumi: „Vocea viorii este zgomotul pe care-l face, deschizîndu-se, poarta paradisului".

Cu ce ar putea fi atunci comparat un suspin de înger?

Ce-i vom răspunde oarbei care se plînge în poezia lui Rilke : „nu mai pot trăi așa cu cerul pe mine" ? Oare am mîngîia-o de i-am spune că nu mai putem trăi cu pămîntul sub noi ?

Mulți sfinți — dar și mai multe sfinte — și-au mărturisit dorința de a-și odihni fruntea pe inima lui Iisus. Tuturora li s-a împlinit dorința. Acum înțeleg de ce inima Mîntuitorului n-a încetat să bată în cele două mii de ani. Doamne ! Ți-ai hrănit inima din sîngele sfinților și-ai îmbrăcat-o cu sudoarea frunții lor !

Lumea se creează în delir, căci totul, în afară de el, este o închipuire.

...Și atunci cum să nu te simți legat de Sf. Tereza care într-o zi, după ce Iisus i se revelase ca logodnic și-i dădu un inel de ametist, ca simbol al unirii lor divine, aleargă în curtea mînăstirii și începe a dansa într-un transport unic, lovind toba, pentru a invita surorile la bucurie și frenezie. În acele clipe și-au luat avîntul versurile aeriene și arzătoare ca echivocul divin al extazului :

Vivo sin vivir in mi
Porque tal vida espero
Que muero porque no muero...

La vîrsta de șase ani citește viețile martirilor și inima ei găsește unicul răspuns în strigătul repetat : „Veșnicie, veșnicie !" Atunci s-a hotărît să se ducă la mauri, să-i convertească și să-și riște sigur viața Dorința nu și-a putut-o îndeplini : înflăcărarea, însă i-a crescut și nici astăzi nu i s-a stins focul din suflet, din moment ce trăim din căldura lui.

Pentru un sărut vinovat de sfîntă, aş accepta ciuma ca un leagăn. Ce Tereză sau Caterină m-ar îmbrăţişa cu tot cerul ?

„Dacă o singură picătură din ceea ce simt, spune într-un extaz Sf. Caterina de Genua, ar cădea în iad, l-ar transforma pe loc în viaţa de veci".

...Şi sufletul meu care aşteaptă cu înfrigurare acea picătură, care, spre a-l atinge, n-ar trebui să-şi schimbe ţinta...

Voi ajunge vreodată atît de pur, că nu mă voi putea oglindi decît în lacrimi de sfinţi ?

Curios cum pot exista mai mulţi sfinţi în aceeaşi vreme. Incerc să-mi reprezint o întîlnire între ei şi nu mă ajută nici elanul şi nici imaginaţia. Sf. Tereza, la vîrsta de 52 ani, celebră şi admirată, întîlnindu-se la Medina del Campo cu Sf. Ioan al Crucii în vîrstă de 25 de ani, anonim, dar pasionat ! Mistica spaniolă este un moment divin al istoriei umane.

Dialogul sfinţilor ? L-ar putea scrie un Shakespeare cu inimă de fecioară sau un Dostoevski exilat într-o Siberie cerească. Toată viaţa voi rătăci în preajma sfinţilor...

Poate nimeni n-a făcut din muzică şi din dans căi spre Dumnezeu, mai mult decît Djelal-eddin-Rumi, acest sfînt pe care l-au canonizat de mult admiratorii. Intîlnirea lui cu Chems-eddin, fantastul înţelept, peregrin anonim, original şi ciudat, pe cît de incult, este de un farmec straniu. După ce s-au cunoscut, s-au închis în locuinţa lui Djelal-eddin din Konia trei luni de zile, în care timp n-au părăsit-o un moment. O certitudine irezistibilă mă face să cred că s-a spus

acolo *tot*. Pe acele vremuri, oamenii își grădinăreau tainele. Te puteai adresa cînd voiai unui Dumnezeu care îți îngropa suspinele în neantul său. Nemîngîierea noastră este că nu mai avem cui ne adresa. Am ajuns să ne spovedim singurătățile muritorilor. Trebuie să fi fost lumea asta odată *în* Dumnezeu. Istoria se împarte în două părți : aceea în care oamenii se simțeau atrasi în neantul vibrant al Divinității și astăzi cînd nimicul lumii este deposedat de suflul divin.

Muzica mi-a dat un curaj prea mare față de Dumnezeu. Iată ce mă înstrăinează de misticii orientali...

La judecata de apoi se vor cîntări numai lacrimile.

Inima lui Iisus a fost perna creștinilor. Ah ! Cum îi înțeleg pe acei mistici ce doreau a adormi pe ea !... Dar îndoielile nu mă pot duce mai departe de umbra inimii Lui ! Singurul meu adăpost sînt umbrele cerești.

Nimeni nu înțelege sfințenia dacă n-a presimțit multă vreme că simbolul inimii este pentru ea echivalentul lumii. *Inima ca univers* — întinderile ei ca dimensiuni cosmice — e sensul mai adînc al sfințeniei. *Totul se petrece* în inimă, iată ce înseamnă mistică și sfințenie. Numai că nu trebuie să ne gîndim la inima oamenilor, ci la aceea a sfinților.

Sfințenia este o fiziologie transfigurată ; poate și mai mult : o fiziologie divină. Tot ce e *funcție* ca mișcare spre cer... Una din obsesiile constante ale sfințeniei este sîngele. Importanța lui nu derivă numai din viziunea cosmică a inimii, ci și din lupta permanentă pe care o exercită sfinții cu el. Căci dacă sfințenia este un triumf asupra sîngelui, ea nu-l ridică

pe un plan mai puțin elevat, după ce i-a anulat aderențele terestre. Sîngele purificat al lui Iisus este baia și băutura sfinților. Astfel capătă un sens profund ultimele cuvinte ale Caterinei de Siena: „O sînge, sînge!" Ea însă vorbea de *meritele* sîngelui Mîntuitorului.

Diferența dintre mistici și sfinți. Primii rămîn numai la viziunea interioară; cei din urmă o realizează practic. Sfințenia trage consecințele misticii; în special pe cele etice. Un sfînt este mistic; un mistic poate să nu fie sfînt. Caritatea nu este neapărat un atribut al misticii; fără ea nu putem concepe sfințenia. Mistica și etica, transpuse pe un plan supra-uman, dau naștere la fenomenul tulburător al sfințeniei. Misticii se complac într-o senzualitate cerească în voluptăți născute din tangența lor cu bolțile; numai sfinții iau *greul* altora, suferințele celor necunoscuți și numai ei intervin practic. Față de misticul pur, sfîntul este un om politic. Alături de acesta, el e cel mai activ dintre oameni. Că totuși viețile agitate ale sfinților nu sînt propriu-zis *biografii*, explicația este în faptul că activitatea lor se desfășoară pe o singură linie; variații pe același motiv; pasiune absolută pe o singură dimensiune.

„Misticul este un om care-ți vorbește de misterul tău pe cînd tu taci". (Nu știu cine a fost marele oriental care a dat această definiție).

La nici o sfîntă cultul inimii lui Iisus nu s-a conturat într-o viziune mai amețitoare ca la Marguerite Alacoque. După ce Iisus i s-a arătat, mărturisindu-i expansiunea inimii lui, avîntul irezistibil al flăcărilor sale învăluitoare și dorința de a o salva de la ruină

printr-o avalanşă de graţii, sfînta adaugă: „el îmi ceru inima mea, pe care îl rugai s-o ia, ceea ce şi făcu, şi o puse într-a sa, în care am văzut-o ca un mic atom ce se consuma în acest cuptor arzător; de unde, scoţînd-o ca o flacără arzătoare în formă de inimă, o repuse în locul de unde o luase".

Iată unde duc *consecinţele* ultime ale inimii: în inima lui Iisus.

Cerul este singura limită pentru delirul inimii. De ce sfinţii se *opresc* numai în cer? Fiindcă sfinţenia este alt cuvînt pentru acel delir.

Ochii nu văd nimic. De aceea o înţeleg prea bine pe Caterina Emmerich cînd ne spune că ea vede *prin inimă!* Acesta este văzul sfinţilor. Şi atunci cum să nu vadă ei mai mult decît noi care înregistrăm orizontul în percepţii? Ochiul are un cîmp redus; el vede totdeauna din afară. Dar lumea fiind interioară inimii, introspecţia este singurul proces de cunoaştere. Cîmpul vizual al inimii? Lumea plus Dumnezeu plus neant. Adică *tot*.

Ochiul poate *mări*; în inimă totul e *mare*. Şi înţeleg şi pe Mechtilda de Magdeburg, plîngîndu-se că nici frumuseţea lumii şi nici sfinţii n-o pot consola, ci numai Iisus, numai Inima lui. Nici misticii şi nici sfinţii n-au nevoie de ochi; ei nu privesc spre lume. De aceea le este inima organul lor vizual...

Frecventarea sfinţilor, ca şi a muzicii sau a bibliotecilor, este desexualizantă. Instinctele încep să servească o altă lume. În măsura în care rezistăm la sfinţenie dovedim „sănătatea" lor. Direcţia naturală a instinctelor se identifică orizontalei vieţii.

Împărăția cerurilor se întinde în golurile vitalității. Neutralitatea biologică sau un zero vital sînt obiectivele imperialismului ceresc.

Cînd viața își pierde direcția ei firească își caută alta. Astfel se explică de ce albastrul cerului a fost atîta vreme *locul* singurei rătăciri valabile...

De ce muzica ne va fi sugînd sîngele ? Acele tonuri, la care participăm cu toate vibrațiile sufletului, dispar în vid împreună cu energia participării noastre. Și apoi mai există ceva : omul nu poate trăi fără reazemul în *spațiu* ; pe care, însă, muzica ni-l anulează complet. Singura artă a consolării, și ea ne deschide mai multe răni decît toate celelalte...

Am înțelege muzica în mod total cînd ne-am deposeda de rezistențele și intervențiile cărnii. De aceea este ea calea sonoră a ascezei. Se mai poate iubi după Bach ? Nici măcar după Händel, a cărui despămîntenire nu este parfum ceresc. Muzica este un mormînt de delicii ; o beatitudine care ne îngroapă.

Sfințenia ne suge și ea sîngele, pe care-l pierdem pe măsura dorinței noastre de cer. Căile acestuia au fost cutreierate de toate rătăcirile instinctelor. Din aceste rătăciri s-a născut cerul...

Djelal-eddin-Rumi vorbește despre cele cinci simțuri ale inimii. Aici e toată gnoseologia misticii. *Extazul,* ca expresie supremă a cunoașterii mistice ? Toate acele simțuri topite într-o flacără.

Doamne, fără tine sînt nebun și cu tine innebunesc !

De ce vor fi îngerii *reci* ? Fiindcă n-au sex ? Se poate. Dar și fiindcă trăiesc *dincolo* de soare. Iată de ce nici sfinții n-au *sînge cald.* Nu el, ci durerile le-ncălzesc inimile. Căci durerile ne dispensează de soare.

Ceea ce-i face pe sfinți neinteresanți este iubirea de oameni. Virtutea aceasta spune foarte puțin și este lipsită de „virtuți" biografice. Dacă-i vorba de iubire, tot Dumnezeu să ne mai scoată din banalitate. Tot ce se vede este demn de a fi urît; de aici pleacă avantajele lui Dumnezeu.

Dacă n-ar exista atîta iubire în viața sfinților, ei singuri ar merita iubirea noastră. Absolutul dragostei îi face incompleți. Aceia dintre ei care n-au cunoscut rătăcirile durerii pentru ele înșile, ci s-au exercitat neîntrerupt în iubire, sînt afectați de o fadoare, pe care nici un reflex ceresc n-o mai poate anima. Pietatea și devoțiunea prin ele însele nu constituie excelența sfinților. Un Francisc de Sales este prea mult un sfînt „oficial". Pînă și cel din Assisi nu poate scăpa de o asemenea bănuială.

Iubirea este *locul comun* al sfinților. De n-ar fi lacrimile și suspinele lor, greu am găsi un interes sau aderență la mormanul lor de iubire.

Toți cei care iubesc cît de puțin sfintele nu pot să nu fie geloși pe Iisus. Ce rost mai are să iubim amantele altuia? După atîtea extaze și îmbrățișări, cum ar mai avea ele săruturi pentru noi? Zîmbetul sfintelor este nepromițător... Căci Iisus are în inima lor dreptul primului ocupant.

Dacă *voluptatea suferinței* n-ar defini secretul sfințeniei, aceasta n-ar putea să ne intereseze nici cît o intrigă politică medievală în nu știu care oraș provincial. Suferința este singura biografie a omului precum *voluptatea* ei, a sfîntului.

A fi sfînt, adică a nu scăpa nici o ocazie în infinitele posibilități de durere.

Roza de Lima, care s-a născut în America de Sud spre a ispăși, se pare, crimele lui Pizarro, este un e-

xemplu de vocație pentru durere. Tînără și frumoasă, ea nu știa cum să refuze dorința mamei sale de a o scoate în lume. Și atunci a găsit un „compromis". Pe cununa de flori, ce o poartă pe cap, fixează un ac care-i înțeapă necontenit fruntea. Astfel își satisface dorința de singurătate în societate. Tentația lumii se înfrînge prin durere. Centura lui Pascal a continuat numai o tradiție de sfîșieri. (El este, de altfel, un sfînt necanonizat).

Pentru cine și-a înfipt acul în cununa de flori Roza de Lima ? *Amantul ceresc* a făcut o nouă victimă. Iisus a fost un Don Juan al durerilor.

Sfințenia este negația vieții din isteria cerului. Și cum se neagă practic viața ? Prin luciditate neîntreruptă. De aici, suprimarea aproape completă a somnului. Roza de Lima nu dormea mai mult de două ore pe noapte, iar cînd somnul începea s-o subjuge, se atîrna de o cruce instalată în camera ei sau își menținea corpul vertical, legîndu-și părul de un cui.

Sfințenia este o nebunie aparte. Căci pe cînd nebunia muritorilor se epuizează în acțiuni inutile și neverosimile, extrem de interesante și de pasionante, nebunia sfîntă este un efort conștient de a cîștiga tot. Punîndu-se la întrecere cu Iisus, excesele sfinților reprezintă, de obicei, o Golgotă plus rafinamentele de tortură ale veacurilor creștine.

Cununa de spini a lui Hristos, prin imitația sfinților, a provocat mai multe suferințe în omenire decît nu știu cîte boli incurabile. Iisus a fost, în tot cazul, boala incurabilă a sfinților. Roza de Lima purta sub voal o cunună de cuie, care-i provoca răni la cea mai mică mișcare. Se spune că, odată, tatăl său îi atinsese întîmplător capul ; șiroaie de sînge curgeau din rănile născute din această lovire involuntară. Adese-

ori, sfînta putea fi văzută cum purta pînă le extenuare o cruce mare pentru a reproduce cu o uluitoare intensitate Golgota amantului ceresc.

Iisus este responsabil de atîtea suferințe. Conștiința lui trebuie să fie încărcată, prea încărcată, de n-a mai dat, între timp, semne de viață. La drept vorbind, el nici nu rezistă la comparație cu urmașii lui. Acestora pasiunea lui cerească a devenit un virus. În loc de trandafiri, ne-a făcut cadou o cunună de spini. Nu cunosc o vină mai mare decît a lui Iisus.

Preocuparea îndelungată de sfințenie îți impune o convalescență de cîțiva ani. Te apucă atunci dorința de a-ți plimba tristețile sub alte ceruri, de a te întări sub alt azur. Infinitul sfințeniei dezvoltă, prin reacție, nevoia de *spațiu*. Ai vrea să te întinzi într-o verdeață și să privești cerul fără prejudecata înălțimilor. Păgînismul este adîncimea aparențelor, iar sfințenia, boala adîncimilor.

„Nu pot să fac o diferență între lacrimi și muzică" (Nietzsche). Cine nu înțelege cu iuțeala fulgerului acest lucru, înseamnă că n-a trăit nici o clipă în intimitățile muzicii. Nu cunosc nimic în afară de muzica lacrimală. Căci ea, plecînd de la regretul paradisului, dă naștere la *semnele* acestui regret, la lacrimi.

Caterina de Siena ajunsese să se hrănească numai cu Cuminecătura. Ușor de făcut, cînd ai cerul în spate. Extazul distruge roadele pămîntului. Ea sorbea cerul în Euharistie. Pentru un credincios, infinitezimalul ceresc, care e Cuminecătura, este mai nutritiv decît alimentele de aici, de jos. De ce vor cere

înălţimile suprimarea mîncării ? Şi de ce poeţi, muzicieni, mistici şi sfinţi vor folosi, în moduri diferite, asceza ? Foamea voluntară este o cale spre cer ; foamea din mizerie, o crimă a pămîntului. Întoarce-mi voi ochii spre *foamea cerească* ; şi ea va avea ca sprijin direcţia inimii.

Sfinţenia ar fi fenomenul cel mai extraordinar care se poate concepe şi care ar depăşi pînă şi Divinitatea dacă obiectivul ei practic ar avea o valoare efectivă. Este cunoscută dorinţa pasionată a tuturor sfinţilor de a prelua suferinţele şi păcatele muritorilor. Cîte exclamaţii nu s-ar putea cita în acest sens şi cîte explozii de milă infinită. *Obiectiv* se reduce ceva din amarul şi suferinţele altora ? În afară de capacitatea de consolare, efortul sfinţilor este ineficace, iar realizările practice ale iubirii lor nu întrec dimensiunile unei iluzii monumentale. Nu se poate suferi pentru altul. Multiplicarea chinului tău cît atenuează practic chinul vecinului ? Dacă sfinţii ar fi în clar cu acest lucru de nimic, probabil, s-ar face oameni politici, adică nu le-ar mai fi ruşine de aparenţe. Ei ar vrea să *facă*, să schimbe practic, să modifice efectiv. Au o poziţie politică faţă de realitate. — Nu se pot modifica decît aparenţele. Dar sfinţii sînt oameni politici cărora le e ruşine de aparenţe. Astfel se privează ei de materie, de spaţiu pentru exerciţiul lor reformator. Nu se poate să iubeşti în acelaşi timp suferinţa şi aparenţele. În privinţa aceasta, sfinţenia nu e echivocă. De viaţă ne leagă vocaţia aparenţelor. Ea ne separă şi ne scapă de sfinţenie.

„Niciodată nu simţeam suferinţe care s-o poată egala pe aceea de a nu fi suferit destul" (Marguerite Marie Alacoque). Formulă clasică pentru aviditatea durerilor.

Nu există stare mai nefecundă decît o tristeţe domoală, această negaţie a inspiraţiei. Totul depinde de *nivelul* tristeţii, de frecvenţa vibraţiilor ei. La un anumit nivel, ea este poetică, la altul, muzicală, iar în expresie ultimă, religioasă. Astfel, există tristeţi de poeţi, de muzicieni şi de sfinţi. La poeţi şi muzicieni ele pleacă din inimă şi fac ocolul lumii, reîntorcîndu-se ca ecouri. Tristeţile sfinţilor pleacă tot din inimă, dar se opresc în Dumnezeu, împlinindu-se dorinţa secretă a oricărui sfînt de a-i cădea prizonier.

Sub deliciul şi teroarea creştină omul nu aspira decît la un beneficiu : perfecţiunea. Orice i-ai fi oferit în afară de ea, ar fi fost o valoare negativă. Pînă pe la începutul secolului al XVIII-lea abundau „tratate" despre perfecţiunea umană. Aproape toţi oamenii care s-au oprit la mijloc în drumul spre sfinţenie scriau spre consolare un asemenea tratat, încît secole de-a rîndul perfecţiunea a fost obsesia sfinţilor nereuşiţi. Cei reuşiţi nu se mai preocupau de ea, *avînd-o*.

Ultimele secole şi-au schimbat atitudinea pînă la dezafectare, privind fenomenul perfecţiunii cu toată neîncrederea şi cu o nuanţă evidentă de dispreţ. Pentru omul modern nu există ruşine mai mare decît perfecţiunea. Atît de mult şi-a făcut din soartă o tragedie, că, învingînd regretul paradisului, s-a dispensat implicit de aspiraţia perfecţiunii. Alte vremuri au născut sfinţi, şi oamenii au fost mîndri de ei. Noi

nu-l mai putem decît „aprecia". De cîte ori credem să-i iubim, nu este mai mult decît o *slăbiciune* a noastră, care ni-i apropie trecător.

Ce voce tainică îmi șoptește că de s-ar afla de o parte toți sfinții pămîntului și inimile lor ar fi flăcări șerpuind între cer și pămînt, iar de cealaltă, încremenit între imbecilitate și melancolie, Nero, împărat trist și nebun, mi-aș deșerta inima ultimului ? Mai vastă a fost plictiseala lui Nero, decît setea de cer a creștinilor. Pînă și incendiul Romei i-a părut banal. Plictiseala naște nebunia sau dimpotrivă ? Nero a fost un melancolic. Altcum de ce ar fi iubit muzica ? Este înduioșător destinul acestui om, pe care-l batjocorește o lume întreagă, uitîndu-i singura și marea lui scuză, *lira*.

Cînd îți începi viața cu sentimentul morții, ajungi să-ți pară înaintarea în timp un drum spre naștere, un curs à rebours. Este ca un proces de recîștigare și de refacere a etapelor vieții. Mori, trăiești, suferi și te naști, ar fi momentele acestei evoluții răsturnate. Sau este o altă viață care se naște pe ruinele morții ? Să simți adică nevoia să iubești, să suferi și să învii, după ce ai cunoscut moartea *în tine*. Nu există altă viață, decît după ce-ai trecut prin moarte. De aceea sînt transfigurările atît de rare.

Sfinții trăiesc *în* flăcări ; înțelepții, *alături* de ele.

Beethoven rezistă prea mult la tentațiile tristeții. Această asceză mi-l face uneori străin. Chopin sau Schumann sînt, în comparație cu el, niște voluptuoși ai tristeții. Beethoven pare mîndru de triumful *voinței* în luptă cu ea. El a cunoscut mai des disperarea,

acest orgoliu rănit al voinței în luptă cu lumea. Și a mai cunoscut „umbra morții pe pleoape“, de care vorbește Iov.

Parcă tot mai bine era fără sfinți. Ne-am fi văzut atunci fiecare de treburile noastre și eram veseli de imperfecțiune. Prezența lor, însă, creează complexe de inferioritate, dispreț și invidii nefolositoare. Lumea sfinților este o otravă cerească, a cărei virulență crește pe măsura singurătăților noastre. Nu ne-au corupt ei, arătîndu-ne prin exemplu că durerile ajung și duc undeva ? Eram obișnuiți să suferim fără scop, pierduți în inutilitățile durerii și să ne oglindim în propriile însîngerări. Nu trebuie să fim, însă, prea triști ; căci durerile nu duc numai la cer.

Mai mult decît toate celelalte sentimente, dezolarea stabilește o corespondență între ființa noastră și cadrul exterior. Atît de mult *cere* ea un peisaj corespondent, încît, la nevoie, îl creează. Dezolarea cheamă frumusețea numai pentru a turna vidul în ea. Pustiul sufletului este atît de mare și progresiunea lui atît de inexorabilă, că nu e posibilă o rezistență cotropirii lui neîndurătoare. Ce-ar mai rămîne din paradis, văzut din centrul unei dezolări ? Un cimitir de fericiri.

Cine nu iubește natura nu iubește nici muzica, iar acele peisaje, ce nu ne trezesc reprezentări muzicale, nu pot fi amintiri. Cel ce n-a rătăcit transportat și melancolic prin parcuri nu va înțelege grația mozartiană. Înserări grave fără Brahms ? Sau monumentalul naturii fără Beethoven ? Muzica are un caracter cosmic. Fără dragoste de natură ne lipsește baza pasiunii muzicale.

„La moartea mea voi lăsa să cadă o ploaie de trandafiri“ (Sf. Teresa de Lisieux) — „Trandafir, care răspîndești un miros de sfîntă goală“ (R.M. Rilke).

Adieri funebre în grația mozartiană... Cine nu le descoperă nu știe că grația este un triumf asupra tristeții și că nu există, în fond, decît grație melancolică. Un andante mozartian nu ne invită totdeauna la fericire. Concertul în la major pentru pian și orchestră este un exemplu. Va fi avut Mozart un suflet în la major, dar cu ispitirile constante ale minorului.

Aş vrea ca adevărurile să fie purtate pe armonii mozartiene, pe echivalentul sonor al parfumului de roze. Cum ele, însă, n-au nici o tonalitate și nici o rezonanță pot fi primite și așa reci, cum sînt, într-un suflet pustiu.

...Și apoi adevărurile ar trebui să fie ușoare, să nu *cîntărească* lucrurile, pentru a nu ne mai cădea ca *greutăți* în inimă.

Moartea n-are un sens decît la oamenii care au iubit pasionat viața. Să mori, însă, fără să ai de ce să te separi ?! Detașarea este atît negația vieții, cît și a morții. Cine a învins frica de moarte a învins și viața. Căci ea nu este decît alt cuvînt pentru această frică.

Numai bogații *simt* moartea ; săracii o așteaptă ; nici un cerșetor *n-a* murit. Numai proprietarii mor.

Agonia săracilor este un pat de flori, față de cea a bogaților. Dacă ar aduna cineva în sine toate temerile și agoniile palatelor, acea persoană ar fi Moartea. A muri în lux este a muri de nenumărate ori.

Cerșetorii nu se sting în pat și de aceea nu mor.

Nu se moare decît orizontal, în acea îndelungată preparare în care moartea se prelinge pe viață. Cînd nu ești legat de un spațiu și de amintirile inerente, ce regrete ai putea avea în ceasurile din urmă ? S-ar putea ca cerșetorii să-și fi *ales* soarta, pentru ca, neavînd regrete, să nu cunoască nici chinurile agoniei legate de ele ! Rătăcitori la suprafața vieții, ei rămîn vagabonzi la suprafața morții.

Ana Magdalena Bach ne spune în a sa Cronică a familiei că Johann Sebastian Bach manifesta o inspirație deosebită de cîte ori se apleca asupra temei morții și că ea i-a fost un motiv frecvent de gîndire. Și fără această mărturie știam că sursele sublimului la Bach sînt meditația morții și nostalgia cerului. Mozart nu are nici una, nici cealaltă. De aceea muzica lui poate fi divină ; în nici un caz, sublimă. Nu cunosc un muzician mai *a*-cosmic decît Mozart.

Există o întreagă gamă a melancolici : începe prin surîs și peisaj și sfîrșește în dangăt de clopot spart în suflet. De aici, gustul diferit al lacrimilor.

Cît timp a compus „Messias“, Händel s-a simțit transpus în cer. El însuși a mărturisit că, numai după ce a terminat-o, și-a dat seama că trăiește pe pămînt. Și, cu toate acestea, în comparație cu Bach, Händel este *în lume*. Ceea ce la Bach e *divin*, la Händel este *eroic*. *Amploarea terestră* este nota specifică händeliană. Reflexele cerului sînt, totuși, prezente în toată opera lui ; o transfigurare *din afară*. Elanurile în imanență se dilată pînă la o vibrație, care asociază cosmicul cu transcendentul.

Bach unește un dramatism de Grünewald cu o interioritate de Holbein; Händel — masivitatea și linearul lui Dürer cu îndrăzneala de viziune a lui Baldung-Grien. Mozart este un Boticelli cu mai multă melancolie. „Primavera“ cu o rouă, care ar putea fi lacrimi...

Cu cît înaintezi în viață îți dai seama că nimic nu înveți, ci regresezi în amintire. Este ca și cum am imita o lume pe care am trăit-o cîndva. Nu cîștigăm nimic, ci ne recîștigăm. Identitatea cu noi înșine este o evoluție întoarsă. Astfel se naște bănuiala unei vieți, care a precedat accidentul individuației. Ființa noastră imită o viziune primordială. Care să fie atunci sensul metafizic al existenței sfinților? Nu este ființa lor tulburată de o amintire imemorială, care nu poate fi altceva decît apropierea imediată a Divinității, într-un paradis neîndoielnic? Să păstreze ei în ascunzișurile memoriei figura Divinității?

Sfinții imită pe Dumnezeu sub imperiul inconștient al întîiei amintiri.

Pentru fiecare om Dumnezeu este întîia amintire. Dar cum regresiunea în memorie este un efort irealizabil pentru muritorul de rînd, sfinții o îndeplinesc fără ca să înțeleagă totdeauna sensul străduințelor lor.

Meditația sfinților este prizonieratul în prima amintire. La limita absolută a memoriei se așază Divinitatea. Acel conținut de margine se moștenește din ființă în ființă, de la dobitoacele paradisului pînă la noi. Nu ajungi la întîia amintire, decît sărind peste conținutul actual al memoriei, peste contribuțiile *timpului*. Pentru ce aproape toți nebunii vorbesc de Dumnezeu sau se cred chiar? Pierzînd con-

ținutul actual al memoriei, ființa lor nu mai păstrează decît străfundurile ei, limitele originare ale amintirii. Este același caz cu beția. Omul se îmbată ca să-și aducă aminte de Dumnezeu; poate tot de aceea înnebunește. Iar că devine sfînt, a face sigur pentru aceasta.

Nu se poate crede ceva precis și hotărît despre sfinți. Ei reprezintă un absolut, de care nu e bine nici să ne atașăm, dar nici să-l refuzăm. Orice atitudine ne condamnă. Fiind cu sfinții, ne-am pierdut viața, fiind împotriva lor, ne-am pus rău cu absolutul. Pare că tot eram mai liberi, de n-ar fi existat ei. De cîte îndoieli n-am fi fost cruțați! Ce ni i-o fi aruncat înainte pe cărările vieții? În zadar am încerca să uităm Durerea.

Orga nu încape în marginile inimii. Căci ea nu exprimă numai neliniștea spațiului, ci și freamătul lăuntric al lui Dumnezeu. Or, acesta depășește inima. Orga este instrumentul care ne face mai sensibilă depărtarea lui Dumnezeu de noi. De aceea în vibrațiile ei ne autodivinizăm, pentru a ne putea apropia în acest mod de el, *în* el.

Orice am vrea, capătul tristeților și al sfîșierilor nu poate fi altul decît: leșinul în Divinitate. Trebuie, oricum, să ne pierdem și noi în cineva...

Iov, lamentațiile cosmice ale orgii și sălciile plîngătoare... Răni deschise ale naturii și ale sufletului. Și inima omenească — rana deschisă a lui Dumnezeu.

Orice fel de extaz suplinește sexualitatea. Ea n-ar avea nici un sens fără mediocritatea ființelor. Dar cum acestea n-au altă cale de a ieși din ele însele,

sexualitatea le salvează temporar din animalitate. Actul sexual își depășește la orice ființă semnificația biologică. El este un *triumf* asupra animalității. Căci sexualitatea e singura poartă spre cer din toată biologia.

Sfinții nu sînt *a*-sexuali, ci *trans*-sexuali. Ei nu mai au nevoie de „revelațiile" sexualității. A fi sfînt nu înseamnă a ieși mereu afară din tine ? Ce ar mai putea *adăuga* atunci sexualitatea ? Transporturile extatice ale sfinților fac palide convulsiile sexuale.

Din toate epocile istorice, n-aș putea munci cu sufletul împăcat decît ca sclav, pe vremea cînd faraonii înălțau piramidele. Să ridici la lespezi sub lovituri de bici, dar să le vezi încununate de veșnicie și să simți vidul ce se naște în jurul piramidelor, din dezertarea timpului ! Ultimul sclav egiptean era mai aproape de veșnicie decît oricare filozof al Occidentului. Egiptenii trăiau în extazul soarelui și al morții. Pentru noi cerul a devenit piatră de mormînt ! Lumea modernă a fost atinsă, pînă la blestem, de seducția lucrurilor finite.

Iubesc sfintele pentru *naivitatea pasionată* care împrumută figurii lor o expresie de ardoare copilărească și de chin gratuit. Ochi, ce rămân veșnic întredeschiși pentru ca pleoapele să apere misterul lăuntric de indiscrețiile clarului exterior ; zîmbet meditativ, acordat subînțelesului pirivirii ; buze, de un roșu iluminat de azur ; paloare de mîini, îndreptate spre alte îmbrățișări și acel albastru serafic în care Rafael îmbracă sfintele, extras din nuanțele inimii lor.

Cum o să deschidă ele ochii spre lume ? Căci doar ne-au repetat-o toate că nu stau „ochi în ochi" decît cu Iisus...

Extazul închide ochii ; în el *eşti* ceea ce *vezi*. De aceea dispensează el de privire. Bernini a înţeles acest lucru, cînd ne-a prezentat o Sf. Tereză în transport extatic, cu ochii într-o întredeschidere imperceptibilă. Acelaşi lucru şi cu portretul lui Francisc din Assisi, căruia Zurbaran, pictor neîntrecut de pasiuni cereşti, i-a dat un contur pe care nu-l merita echilibrul supranatural al acestui sfînt.

Mozart mă face să regret eroarea lui Adam.

Voi ajunge vreodată să nu mai citez pe nimeni în afară de Dumnezeu ? Oamenii şi chiar sfinţii n-au *nume*. Numai Dumnezeu poartă unul. Dar ce ştim mai mult despre el, decît că e capul deznădejdilor ? Dumnezeu este o disperare care începe unde sfîrşesc toate celelalte.

Numai paradisul sau marea m-ar putea dispensa de muzică.

Cele mai mari regrete mi le-au provocat visurile de fericire : Boticelli, Claude Lorrain, Mozart, Watteau şi Corot. Fost-am prea slab pregătit pentru fericire ? Sau am cunoscut numai melancoliile ce o preced şi tristeţile ce îi urmează ?

Fericirea este o pauză fermecătoare, pe care am bănuit-o în meditaţiile pastorale ale muzicii secolului al XVIII-lea. Nu pot vorbi despre fericire decît *din auzite*.

Tristeţile îţi aruncă în suflet umbre de mînăstiri. Şi prin acestea începi să-i înţelegi pe sfinţi... Oricît ar vrea să ne însoţească pînă la marginile amarului, ei

nu pot — și astfel ne lasă în drum, pe la mijlocul amărăciunilor și al căinței. Inima lor are altă înclinare, fiind cu axa în Dumnezeu. A noastră își caută un sprijin într-un infinit de dezolare, înclinîndu-se pînă la amețeală.

După atîtea declarații pasionate de dragoste, pe care sfinții le-au făcut lui Dumnezeu, ce am mai putea adăuga pentru a nu fi epigoni ? Absurdități ? Dar ei n-au evitat nici una pentru a-și exprima un exces de iubire. Un exemplu din mii. Dominicana din Töss, Mezzi Sidwibrin : „Doamne dacă ai fi Mezzi Sidwibrin și cu Dumnezeu, aș vrea ca tu să fii Dumnezeu și eu Mezzi Sidwibrin".

Cine nu-l poate iubi pînă la absurd, n-are nici un rost să se mai încurce cu el. Cînd vorbești de Dumnezeu numai pentru a fi mai puțin singur în nimic, el nu este mai mult decît o invenție sau un pretext al singurătății. Sfinții au putut fi triști *pentru* Dumnezeu ; nouă nu ne poate fi mai mult de un debușeu al tristeților. Alții i-au purtat venerație ; imposibil de a-i arăta mai mult decît interes.

Cînd citești aceste exclamații ale Sf. Caterina de Siena : „Tu, o, abis de caritate, pare că devii nebun de creaturile tale, ca și cum n-ai putea trăi fără ele, deși ești Dumnezeul nostru. O, Tată etern, o, foc, o, abis de caritate, o, frumusețe eternă, o, înțelepciune eternă, o, îndurare eternă, o, speranță, o, refugiu al păcătoșilor, o, generozitate neîntrecută, o, bine etern și infinit, o, Nebun de iubire !" — rămîi înmărmurit de inexplicabil și-ți pare bine că acest exces te scutește de vreo declarație oarecare. Nu se mai poate adăuga nimic, în afară de regretul de a nu putea uri Divinitatea cu o pasiune egală acestei iubiri.

De n-ar fi fost boli în lume, n-ar fi apărut nici un sfînt. Căci n-a existat pînă acum nici unul „sănătos". Sfințenia este înălțimea astrală a bolii, fosforescența transcendentă a putregaiului.

Bolile au apropiat cerul de pămînt. Fără ele, nu știau unul de altul. Nevoia mîngîierii a mers mai departe decît boala și la intersecția cerului cu pămîntul a dat naștere sfințeniei.

Încerc să-mi reprezint o lume fără spațiu și nu găsesc decît o inimă de sfînt.

Sînt oameni care și-au stilizat moartea. Pentru aceștia a muri este o chestiune de *formă.* Dar moartea este materie și groază. De aceea nu se poate muri elegant fără să faci ocol morții.

De ce oamenii grași și înalți, cu dimensiuni de colos uman, afectați odată de frica de moarte oferă un spectacol sinistru și descurajant? Fiindcă în atîta materie moartea își găsește un leagăn mai sigur și mai plăcut, iar groaza, urmînd proporțiile materiei, se intensifică de dimensiunile ei. De cîte ori mă gîndesc la frica enormă de moarte la Tolstoi încep să înțeleg presentimentul morții la elefanți.

Limita fiecărei dureri este o durere și mai mare.

Împăcarea cu moartea au încercat-o oamenii numai pentru evitarea *fricii* de moarte. Fără această frică n-are, însă, nici un rost să mai mori. Căci moartea există numai în ea și prin ea. Înțelepciunea, care se naște dintr-un *acord* cu moartea, este atitudinea cea mai superficială în fața lucrurilor ultime. Pînă și

un Montaigne a fost infectat de ea. Altcum nu s-ar explica de ce se mîndrește cu acceptarea inevitabilului.

Cine învinge frica se poate crede nemuritor ; cine n-o are, *este*. Ființele, poate, dispăreau și în paradis, dar ele, necunoscînd în nici o formă teama de moarte, n-aveau ocazia să moară niciodată. Frica este o moarte de fiecare clipă. Ființele ce n-o cunosc sînt ca păsările cerului : își citesc destinul în azur.

După Shakespeare sau Dostoievski nu mai putem fi înțelepți. Oamenii și-au regăsit prin ei durerile și au început, renegîndu-și întîia amintire, să fie mîndri de pierderea paradisului.

Obiectiv, toți muritorii sînt în fiecare clipă egal apropiați de moarte. Nu este nici unul care să nu se poată stinge în orice moment. Subiectiv — și numai așa importă — unii sînt apropiați pînă la identitate, pe cînd alții n-au întîlnit-o niciodată. Moartea obiectivă, din afară la un Rilke, nu mai are nici o semnificație. Tot așa la Novalis. Dar, în definitiv, nu există poet care să fi murit numai odată.

Ceea ce îi deosebește pe oameni de sfinți nu este orientarea față de cer, ci atitudinea față de corp. Cerul nu-l are nici un om, dar corp are orice sfînt. Este, pentru oameni, corpul o problemă ? În atît cît sînt bolnavi, da. Încolo, și-l tîrîie cu inconștiență. În sfințenie, însă, el este o obsesie constantă.

Extazul este un salt infinit peste corp. Cîte mărturisiri n-am putea cita, din care răsare cu o evidență zdrobitoare depășirea completă a corpului ? Confesiunile sfinților nu sînt decît etapele unor conștiințe în luptă cu corpul și înfrîngerea lui finală. Dar nu acest conflict este revelator, deoarece, fiind intenționat, el este lipsit de dramatism, ci *regăsirea corpului*,

Sînt transporturi mistice care uneori au o lungă durată, ţin zile întregi. Sufletul, într-o permanentă încordare, şi fiinţa, ieşind din sine pe urmele sufletului, uită de aderenţa lor la trup. Flăcările interioare subtilizează în aşa măsură rezistenţele fizice încît din fiinţă nu mai rămîne decît imaterialitatea extazului. Încetînd înalta frecvenţă a transporturilor extatice, începe revenirea la datele comune, cu mirarea de a regăsi un corp pe care-l uitase. Toţi sfinţii se plîng de regăsirea corpului, adică de prăbuşirea din extaz.

Pe la 24 de ani Cristina Ebner avu un vis care nu ne poate lăsa indiferenţi. Devenise anume gravidă, iar pruncul nu era altul decît Iisus Hristos. Şi bucuria ei era atît de mare şi de nemăsurată, încît nu făcea nici o mişcare care ar fi putut vătăma sănătatea divinului prunc. După un timp, născîndu-l fără dureri, l-a luat pe braţe şi s-a dus cu el în mijlocul maicilor, spunîndu-le : „Bucuraţi-vă împreună cu mine ; nu mai pot să vă ascund mai multă vreme bucuria mea, am conceput pe Iisus şi l-am născut". Şi le-a arătat pruncul.

Nenorocirea Cristinei este că s-a deşteptat dintr-un asemenea vis. Dacă s-ar fi putut stinge pe loc, ar fi murit în fericiri ce nu le-au cunoscut femeile.

Ea n-a conceput un vis de maică, ci de sfîntă. Visul ei este ascuns în inima tuturor sfintelor, fiinţe gravide de Dumnezeu.

Cristina Ebner a trăit de la 1277 la 1355. Evul mediu îl avea în pîntece pe Dumnezeu.

Într-o duminică, El se adresează Cristinei : „Vin la tine ca unul care e mort de iubire. Vin la tine cu do-

rințele unui mire la patul miresei". În asemenea condiții este plăcut a fi Dumnezeu și mai plăcut a fi „aleasa" Lui...

„Sentimentul de a fi tot și evidența de a nu fi nimic" (Paul Valéry). Iată o concluzie de poet, obligatorie pentru cel ce a frecventat sfinții.

Cerșetoria nu este un rezultat al mizeriei. Într-un stat perfect ar fi tot atîți cerșetori, cît în oricare stat istoric. Cerșetorul profesional este un aspect constant al vieții. Atîta vreme cît vor exista răspîntii, porți și milă el va apărea din nimic. Cerșetorul este parfumul răspîntiilor, senzația tuturor intrărilor și salvarea tuturor miloșilor. Fără el mila s-ar dilata ca un vid în conștiință și neputîndu-se „plasa" nicăieri ar da naștere la un vîrtej de insatisfacție. Se prea poate ca mila să fi creat cerșetoria sau, în cazul cel mai bun s-au născut deodată. Injustiția socială scoate la suprafață numai cerșetori ocazionali, care n-au „chemare" în cerșit, ei fiind niște săraci *căzuți*. Cerșetorul *din instinct* este o ființă pe care n-o poate înțelege nimeni, iar miloșii nu numai că nu-l înțeleg, dar le e chiar frică de el. De-aș fi cerșetor, n-aș putea primi obolul fiecăruia. Dar aici consistă sublimul cerșetorului, el primește de la *oricine*. Pentru el omul care dă, individual, n-are nici o importanță, fiindcă nu-l interesează decît înclinarea corpului, complimentul pe care fiece darnic îl face în fața lui. Orgoliul său este curba ce o descrie disprețul nostru. Cu cît ne înclinăm mai mult din dispreț spre a-i arunca banul, cu atît îi strălucesc ochii mai mult. Un cerșetor ar fi mai fericit dacă atunci i-am da o palmă ; ea este singurul lui contact cu *omul*. De ce nu voi fi avînd vocație de cerșetor ? Cu adevărat, cerșetorii se *nasc*...

Cine citește cu o necuviință inspirată confesiunile sfintelor nu-și poate ascunde impresia că Iisus a fost trimis în lume mai puțin pentru răscumpărarea și mîntuirea oamenilor, cît pentru consolarea acelor inimi de femei neîmplinite în iubire. Nu se pot face interpretări terre à terre cu sfinții, dar pare evident că un amant pămîntesc de s-ar fi interpus între lumina lui Iisus și inima unei sfinte, Mîntuitorul rămînea un simplu membru al Trinității.

Iisus a fost amantul *oficial* al sfintelor. Ele n-au riscat nimic mărturisindu-i tot ce aveau pe inimă și nu s-au expus nici unei primejdii în excesul lor de indiscreții. Dorința de iubire a sfintelor ar fi născut un pustiu lăuntric fără omniprezența erosului divin, înmiresmîndu-le dorurile și slăbiciunile.

Inimile lipsite de iubire pămîntească sînt reazemul și odihna lui Iisus. În ele a poposit el de două mii de ani, alintat de grații, pe care nu le bănuia în staul. Din iesle în inimi de sfinte! Asta nu-i o ascensiune omenească...

Sînt ca un Anteu al disperării. Orice contact cu pămîntul mi-o mărește. Ah! De-aș putea să adorm în Dumnezeu pentru a-mi muri mie!

Singura uitare este somnul în Divinitate. Cînd își va lăsa Dumnezeu peste mine pleoapa?

Mechtilda de Magdeburg către Dumnezeu: „Îți aduc cîntecele mele: ele sînt mai sublime decît munții, mai adînci decît mările, mai înalte decît norii, mai vaste decît aerul. — Cum se numește acest cîntec? Dorința inimii mele. Am răpit-o lumii. M-am ferit de mine însumi. Am răpit-o întregii creaturi. Acum nu

pot s-o mai port. Unde s-o pun ? Nu trebuie să pui dorința inimii tale decît în inima mea". De mult am știut că singurul comentar la sfinți sînt lacrimile...

Doamne, voi culege lacrimile de la poarta iadului și-mi voi face cuib în ele și-ți voi aduna umbrele în amurgurile mele. Sau tu nu ești decît o eroare a inimii, precum lumea a minții ?

Apariția lui Dumnezeu coincide cu întîiul freamăt de singurătate. În golul unui fior și-a făcut El loc, încît infinitul divin este identic tuturor momentelor de singurătate, pe care le-au îndurat ființele.

Nu crede nimeni în Dumnezeu decît pentru a evita monologul chinuitor al singurătății. Ne-am putea adresa altcuiva ? El pare bucuros de orice dialog și nu se supără că l-am ales pretext teatral al mîhnirilor solitare.

Singurătatea fără Dumnezeu este nebunie curată. În El măcar ne plasăm rătăcirile și ne vindecăm astfel mintea și inima. Un fel de paratrăsnet. Căci Dumnezeu este *bun conducător* de mîhniri și deznădejdi.

Dostoievski a fost ultimul om care a încercat să salveze paradisul. Dar el n-a reușit decît să creeze o mai mare slăbiciune pentru prăbușiri, dînd astfel lovitura de grație paradisului și aspirației noastre spre el.

Tot așa, Dostoievski a fost ultimul care a întrezărit cunoașterea lui Adam dinainte de păcat. El n-a reușit, însă, decît să ne dea un gust voluptuos pentru păcatele acestei lumi.

În zadar am încerca să facem din Dostoievski un sfînt. N-am reuși. Dar nu văd nici un sfînt care n-ar fi mîndru să-i dezlege curelele încălțămintei.

Marele noroc al lui Iisus, este că a murit tînăr. De trăia vreo şaizeci de ani, în locul crucii, scria memorii. Şi astăzi suflam praful de pe un fiu al lui Dumnezeu fără noroc.

Cea mai compromisă persoană din istorie este Iosif, tatăl lui Iisus. Creştinii l-au aruncat pe o linie moartă şi l-au făcut de rîsul bărbaţilor. De-ar fi spus el o singură dată adevărul, fiul ar fi rămas un evreu obscur. Triumful creştinismului îşi are originea în lipsa de orgoliu a unei virilităţi. Imaculata Concepţiune pleacă din pietatea unei lumi întregi şi din laşitatea unui bărbat.

M-am atașat de aparențe cînd mi-am dat seama că nu există *absolut* decît în renunțare.

Numai bordelul sau o lacrimă de înger ne pot scăpa vremelnic de teroarea morții.

Evul mediu a cunoscut o întreagă tehnică de a naște lacrimi, dovezi ale pasiunii și ale ardorii. Se spuneau rugăciuni și se executau practici pentru a cîștiga „darul lacrimilor". Pînă și Toma d'Aquino se pare a fi cunoscut acest dar, considerat ca o cale efectivă de a iubi pe Dumnezeu. Formulele abundau, prin care el era implorat. Să nu fi fost evul mediu sătul de lacrimi ? Șiroaiele lui nici azi nu s-au uscat..., iar gemetele se percep și astăzi de un auz deschis durerii. Sfîntul Dominique, care a avut într-o largă măsură acest dar, scotea astfel de suspine în rugăciunile din noapte, încît ceilalți frați se trezeau și-l urmau în plîns.

Evul mediu a ispășit păcatul lui Adam. Numai așa a fost posibilă Renașterea.

Cu o zi înainte de convertirea sa, Francisc din Assisi mergea plîngînd pe drumuri, și, crezîndu-l bolnav, un om îl întreabă : „Ce ai frate ? — Ah, răs-

punse el, ar trebui să străbat astfel Universul fără nici o ruşine, plîngînd pătimirea Mîntuitorului meu".

Evul mediu ne dă dreptul să iubim lucrurile trecătoare. Istoria lui divină a epuizat conţinutul veşniciei.

Întreg creştinismul nu este decît o criză de lacrimi a omenirii, din care nu ne-au mai rămas decît urmele sărate şi amare.

Pe la sfîrşitul evului mediu apăreau cărţi anonime cu titlul : „Arta de a muri". Succesul lor era nemaipomenit. Ar mai mişca pe cineva astăzi o asemenea carte ?

Ceea ce ne separă pe noi de evul mediu şi de antichitate este că am devenit incapabili să ne pregătim, într-un fel oarecare, de moarte. Nimeni nu-şi mai îngrijeşte şi nu mai cultivă moartea *în* el, care se întîmplă *peste* el.

Anticii *ştiau* să moară. Cu ei a apărut în lume dispreţul pentru moarte. Dar un dispreţ din cunoaştere. A te ridica interior la un nivel superior morţii a fost idealul constant al înţelepciunii lor. Pentru noi moartea este o *surpriză* dureroasă şi înspăimîntătoare. De aici, frica şi dramatismul. Nici un antic n-a fost surprins de ea, şi astfel şi-au permis un surîs la apropierea ei, de care nu ne putem decît mira. Ei s-au lăsat *convinşi* de inevitabilul morţii în aşa măsură încît şi-au construit o întreagă artă de a muri, care, oricît am cunoaşte-o, nu ne poate fi de nici un folos.

Evul mediu a trăit într-o intimitate mai dramatică cu moartea decît antichitatea. Ceea ce îl apropie de ea şi îl separă de noi este credinţa într-un complex de mijloace, într-o sumă de preparative şi de pro-

cedee, care ne asigură o moarte mai organică şi mai reuşită. El a cunoscut sentimentul morţii cu o intensitate unică. Dar prin meditaţie şi o artă specifică a dispus-o în ţesătura intimă a fiinţei. Astfel, oamenii mureau *legal*, după o formă, după un paragraf al lor. Pentru noi ea nu înseamnă mai mult de o hărţuială infinit penibilă, de care am vrea să scăpăm cumva şi, neputînd, ne consolăm în frică. Nu cred să fi existat în antichitate şi în evul mediu un singur om care să fi vrut să tragă chiul morţii, să-i scape pe porţi necunoscute, exasperat şi plictisit de ea. Un călugăr medieval sau un înţelept antic din a *nu avea încotro* îşi făcea, imaginînd, o artă întreagă a lepădării de lume, o temă constantă de meditaţie şi de experienţă. Noi am vrea ca să murim fără să existe moarte.

Nu se poate gîndi decît orizontal. Este aproape imposibil să concepi eternitatea în poziţia verticală. Animalul se va fi ridicat la rangul de om în momentul trecerii de la orizontal la vertical, dar *conştiinţa* nu s-a născut decît în clipele de libertate şi de lene, orizontale prin excelenţă. Cînd stai întins, cu ochii fixaţi asupra cerului sau a unui punct oarecare, separaţia dintre tine şi lume deschide un gol, fără de care nu e posibilă conştiinţa. Nici un gînd nu se naşte în mers ; de aceea, imobilitatea orizontală este condiţia indispensabilă a meditaţiei. Este adevărat că aşa nu se nasc gînduri vesele. Dar meditaţia este expresia neparticipării şi, ca atare, n-are nici o *toleranţă* pentru fiinţă. Istoria este un rezultat al verticalei, precum neantul al orizontalei.

Biserica a privit totdeauna cu multă prudenţă şi rezervă *revelaţiile private* ale sfinţilor, acele adică

în care îl amestecau pe Dumnezeu cu intimitățile și circumstanțele vieții lor. Nu sînt acestea, însă, cele mai sincere și mai apropiate nouă ? Viziunile cerești necontrolate au o naivitate savuroasă. Astfel, Iisus numește pe Angela de Foligno după diminutivul său : Lella și-i arată toate rănile și loviturile primite, zicîndu-i : „Toate acestea pentru tine". Sau tot el, spunîndu-i Margaretei de Cortona : „Pe pămînt nu există nimeni să-l iubesc mai mult decît pe tine".

E drept că acestea nu sînt revelații *oficiale* ; ele sînt însă nebuniile delicioase ale sfințeniei.

Nu-i șoptește Iisus într-o zi Angelei : „Iubita mea din toți sfinții paradisului" ? Revelația e *privată* cu adevărat ; în nici un fel nu ne putem amesteca, fără să trezim o gelozie divină.

Existența sfinților este o suspendare neîntreruptă a timpului. De aceea îi putem înțelege numai în slăbiciunile noastre pentru veșnicie.

După Jacques de Voragine, una din funcțiile îngerilor este să întipărească în sufletul oamenilor amintirea suferințelor lui Iisus. Și eu care-i credeam agenții uitării cerești...

Mechtilda de Magdeburg și-a însemnat revelațiile pe aripi de îngeri. Înflăcărarea ei îmi dă un gust de autodistrugere, că m-aș vrea răspîndit în nemărginit ca o spumă de stele.

Sfintele astea mi-au ascuns sufletul sub petele aștrilor. Și aș vrea să plîng din acele înălțimi în inima lor...

Dumnezeu ne-a exploatat toate complexele de inferioritate, începînd cu acela de a nu ne crede Dumnezei.

„...Şi vei fi sărutat cu spiritul meu" (Dumnezeu către suflet în dialogurile Mechtildei de Magdeburg). Iată, în fine, rezervă şi decenţă în erotica divină.

O conştiinţă se măsoară după dilatarea ei cosmică. Dacă mai ai margini în lume, după ce ţi-ai aplecat spiritul asupra ei, înseamnă că ai rămas undeva la începutul drumului, înfrînt pe cărările cosmice. Acel ce n-a epuizat lumea în zbaterile lui lăuntrice nu va ajunge niciodată la Dumnezeu. La limita dilatării cosmice a conştiinţei se plasează El. Cînd am înghiţit lumea şi am rămas singuri, mîndri de orgoliul nostru, Dumnezeu apare de după paravanul Nimicului ca o ultimă ispitire.

Creştinismul este mult prea profund ca să mai poată dăinui. Secolele lui sînt numărate. Cum de a putut omul să reziste atîta vreme la atîtea probleme ultime, servite în mod oficial ? Ameţelile rare ale individului au devenit religie de stat. Că omul nu s-a descompus complet de adîncimile creştinismului îmi pare singura probă pentru vocaţia metafizică a acestui animal.

El, însă, nu mai poate suporta teroarea problemelor ultime. Creştinismul a legalizat neliniştile şi l-a ţinut sub presiune, încît o destindere de cîteva mii de ani va reîmprospăta fiinţa pustiită de invazia atîtor ceruri.

Creştinismul — o adevărată avalanşă de indiscreţii metafizice — a introdus moartea, suferinţa, pe Iisus şi pe Dumnezeu în treburile de fiecare zi ale oame-

nilor, în politică, în afaceri, în cîştiguri şi în pierderi. De aici s-au născut crize de conştiinţă, unele peste altele, într-o adevărată arhitectură de disperări. Demonul s-a încuibat în bani, în sexualitate, în iubire. Atîta tulburare a adus el genului uman, că de aici încolo superficialitatea poate fi declarată o virtute fără nici un risc. Demonul creştin ne-a fixat tuturora o cruce în inimă, pe care n-o putem răsturna decît spînzurîndu-ne de ea, pentru a ispăşi, printr-un sacrificiu creştin, creştinismul însuşi. Şi în zadar ne-am desţeleni din el, căci nu vom reuşi să-i uităm *decorul*, adică pe sfinţi. El ni-i va trimite —după ce-l vom fi urît — să ne iasă înainte şi să ne urmărească, şi cînd vom fi mai siguri că am uitat acele pătimiri — ce şi-au întins otrava peste veacuri — ne vom împiedica de sfinţi şi cadavrul ne va cădea în braţele lor.

La urma urmei, ne-am fi mulţumit să rămînem *oameni*. Dar ne-am pomenit *creştini*. Putea-vom face drumul înapoi ?

Nu aşa am înţeles noi să ne întrecem umanitatea !

Creştinismul a făcut prea multă propagandă pentru *un* Dumnezeu, pentru a ne mai fi îngăduită vreo speranţă ! Cînd vom da lupta decisivă cu legiunile lui de îngeri şi de sfinţi, va fi un măcel fără pereche în istorie. Va curge sînge în priviri.

Şi vom alcătui toate tainele noastre din momentul de îngeri şi de sfinţi !

De la Renaştere încoace, nici un om n-a cunoscut *resemnarea*. Aici consistă tot nimbul tragic al omului modern. Anticii se împăcau cu soarta. Nici un om modern nu a coborît pînă la această concesie. Nici dispreţul pentru soartă nu ne este cunoscut. Căci

sîntem prea puțin înțelepți pentru a nu o iubi cu o suferință nesfîrșită.

Anticii nu făceau *caz* de durerile lor. Acesta nu este, însă, cazul nostru, care ne răzvrătim cu toate durerile împotriva lor înșile.

Îngerii *văd* totul, dar nu *știu* nimic. Niște analfabeți ai perfecțiunii. N-au avut nici măcar curiozitatea să asculte tentațiile șarpelui sau să-l întrebe pe Adam de cauzele eliminării sale. Ce bine le-ar fi stat, totuși, alături de om ! Acei dintre ei care au căzut s-au prăbușit *individual*, ca trădători. Neamul lor a rămas, însă, străin ispitelor. El ne mai poate veghea, fără să ne înțeleagă. Cînd eram împreună *în* Dumnezeu, nici noi nu înțelegeam nimic. Acum cel puțin îi pricepem pe îngeri prin *amintire* și prin speranța unei reîntoarceri. Ei ne-ar înțelege în măsura presimțirilor de cădere. Avea-le-vor ? Nu-l iert pe acel înger cu sabia că nu s-a luat după Adam spre a-și reabilita neamul prin dezertare. De altcum, căderea lui Adam este singurul *act istoric* al paradisului.

Adesea mă întreb de ce vor fi instituit sfinții cultul îngerilor cînd se concurează în gloria cerească ? Este, desigur, o greșeală politică, o lipsă de tact surprinzătoare. Doar lor li se deschid porțile și fără intervenția îngerilor ! S-ar putea ca sfinții să nu fie decît îngeri căzuți care și-au recîștigat grația. Paradisul, fiindu-le o amintire mai *recentă*, și-l reprezintă cu mai multă intensitate, și-l doresc cu o înflăcărare mai aprigă. Fi-va aceasta baza aspirației lor paradiziace ? Ei nu par a fi decît îngeri care au cunoscut durerea și, ca atare, cunoașterea.

Preocuparea de sfințenie: combaterea bolii prin *boală*.

Cînd melodiile ne copleșesc într-o invazie de fericire duioasă, am vrea o moarte parfumată. Sfinții au atîta muzică în ei, încît s-o opună disoluției corpului. Cadavrul lor nu miroase. Voi avea atîta muzică în mine ca să nu mor niciodată? Sînt menuete, după care nu mai poți putrezi.

Numai fericirile muzicale îmi dau senzația de nemurire. Acele zile senine în care inima ia culoarea cerului și-n care renasc extaze sonore cu amintiri de dincolo de orizont! În zadar ai mai căuta atunci lacrimi pentru timp.

O inimă fără muzică este ca o frumusețe fără melancolie.

Vinul i-a apropiat pe oameni mai mult de Dumnezeu decît teologia. De multă vreme bețivii triști — există alții? — i-au compromis pe schimnici...

Singurătățile dulci ale muzicii! Sau despre *confuzia* între cer și pămînt.

Într-unul din extazele sale, Caterinei de Siena i-a apărut Iisus, care, deschizîndu-i partea stîngă, i-a luat inima. Și zile întregi repeta ea tuturora că trăiește fără inimă, încredințîndu-i pe cei care susțineau această imposibilitate că unui Dumnezeu totul e posibil. Dar odată, pe cînd se ruga singură într-o capelă, o lumină din cer se apropie și în ea se profila El, cu o inimă în mînă. Ea căzu tremurînd la pămînt. Iisus se apropie și, deschizîndu-i din nou partea

stîngă, îi puse înăuntru inima ce o ţinea în mîini şi-i spuse : „Vezi, prea scumpă fetiţă, precum ţi-am luat în altă zi inima ta, aşa-ţi dau acum inima mea cu care să trăieşti de aici înainte".

Sînt de un farmec mişcător căderile şi leşinurile sfinţilor. Ele dovedesc că revelaţiile nu pot fi primite vertical, că nu putem sta *în picioare* în faţa unor dezvăluiri ultime. Toate leşinurile provoacă o voluptate sfîşietoare, încît, între a cădea şi a nu cădea, un om, care se cunoaşte puţin în bucuriile negative, nu se poate hotărî aşa de uşor.

Weininger spunea că epilepsia este ultima singurătate a criminalului. Nemaiavînd nici o legătură cu lumea, nu-i mai rămîne decît prăbuşirea.

Leşinul sfinţilor presupune nu mai puţin o rupere a legăturilor cu lumea. Şi astfel se prăbuşesc ei în cer...

Ajungi la un moment dat în viaţă cînd toate le pui în legătură cu Dumnezeu. Restul este prea puţin. Se întîmplă, însă, uneori să te apuce teama că Dumnezeu ar putea să nu mai fie *actual* şi atunci ţi se pare toată raportarea la el fără nici un folos. Provizoratul principiului ultim — absurd ca idee, dar prezent în conştiinţă — te umple de o nelinişte ciudată. Să fie Dumnezeu o simplă *modă* a sufletului, o pasiune trecătoare a istoriei ?

Unii oameni îşi mai pun problema dacă viaţa are sau n-are un sens. În realitate, totul se reduce la a şti dacă e *suportabilă* sau nu. Problemele încetează şi încep *hotărîrile.*

Marele avantaj al lui Dumnezeu este că despre el se poate gîndi orice. Cu cît legi gîndurile mai puțin și le lași în voia contradicției, cu atît riști să te apropii mai mult de adevăr. Dumnezeu profită după periferiile logicii.

Shakespeare și Dostoievski îți lăsa în suflet un regret chinuitor : acela de a nu fi sfînt sau criminal. Cele două forme ale autodistrugerii...

Sfinții nu știu carte. Atunci de ce scriu așa de frumos ? Să fie numai inspirația de vină ? Fapt este că ei au *stil* de cîte ori descriu pe Dumnezeu. Ușor să scrii din șoptite, cu urechea în gura lui. Operele lor au o simplitate supraomenească. Dar, nedescriind pămîntul, ei nu pot fi numiți scriitori. Lumea nu-i acceptă ca atare, fiindcă nu se poate regăsi în ei.

Nu poți cunoaste un om decît după nivelul la care s-a ridicat muzica în sufletul lui. Dar, cum nu mă interesează decît cei inundați de ea, mă dispensez de cunoașterea oamenilor.

Există suflete muzicale care n-au educație și cultură muzicală. Ceea ce înseamnă că ne naștem cu o sumă de vibrații pe care le pun în valoare tristețile noastre. Purtăm toată muzica pe care n-am auzit-o în decursul vieții, dar care zace pe străfundurile memoriei. Tot ce e muzical în noi este o chestiune de *amintire*. Pe cînd nu aveam *nume* va fi trebuit să fi auzit *tot*. *Nu* există muzică fără amintirea paradisului și a căderii.

***Totul* a fost *cîndva*.** De aceea îmi pare viața o unduire fără substrat și o legănare fără substanță. Lumea nu se repetă ; dar pare că trăim în resfrîngerile unei

lumi trecute, căreia-i depănăm ecourile întîrziate. Memoria nu este numai un argument împotriva timpului, ci și *a acestei* lumi. Ea ne descoperă confuz lumile *probabile* ale trecutului, cu încoronarea paradisului. Pe străfundurile memoriei se elaborează regretele.

Regresiunea în memorie te face metafizician ; răsfățul în începuturile ei, sfînt.

Se știe ce răspundeau sfintele cînd părinții lor le cereau să se mărite : ele nu pot, deoarece au făcut lui Iisus promisiune solemnă de a-i închina fecioria. Că el n-a meritat atîtea renunțări și atîtea nebunii este unul dintre lucrurile cele mai adevărate și mai sfîșietoare. Cînd mă gîndesc la infinitul de tortură și de suferință, de care a dat dovadă perversitatea transcendentă a sfintelor, drama antică a lui Iisus nu îmi pare mai mult decît tristă. Catapeteasma s-a sfîșiat și s-a prăbușit în sufletul sfintelor și piroanele acelea au perforat inima lor o viață întreagă, iar nu cîteva ceasuri de sfîșiere pe o colină. Suferințele sfintelor mă obligă să fiu nedrept cu Iisus. Suprema neîndurare nu putea fi alta, decît să ne lase moștenire pete de sînge pe o cruce. Hotărît lucru ! Nu i-aș dezlega curelele încălțămintelor lui.

Vor vorbi sfintele de *gustul crucii*, dar de ce nu sînt sincere și nu vorbesc de *otrava ei* ? O văd pe Magdalena de Pazzi, nobilă, superbă și încîntătoare, încarcerîndu-se, sub blestemul unei inspirații divine, într-o mînăstire și agățîndu-se de cruce ca o condamnată, în momentele de gol sufletesc și de tentație satanică. Atîtea tinereți răstignite, din isteria veșniciei, născute sub exemplul ceresc al unui semi-Dumnezeu ! Iisus trebuie să aibă conștiința încărcată, dacă are o cît de mică responsabilitate în fața sufe-

rinților. Din chinul inuman al sfintelor vor răsări odată cruci grele, negre și roșii, care se vor năpusti la o Judecată din urmă pentru a sancționa pe *Fiul risipitor de Dureri*.

Dacă toate clipele, care nu sînt extaz, ar fi indiferente și nesemnifictive, ce dar neîntrecut ar fi sfințenia ! Dar ele nu sînt numai goale, ci au o amărăciune rece și continuă care seacă sufletul și-l face incapabil de iubire. *Uscăciunea sufletească* este o expresie care revine neîncetat în descrierile pe care le fac sfinții despre aspectul obscur al condiției lor. În astfel de stări cer ei grațiile ca o eliberare. Invocarea dragostei este o obsesie de cîte ori le e sufletul *uscat*. Și să fie el astfel numai din absența iubirii ? Sfinții se înșală cînd pun în sarcina unui vid de iubire pustiul lor lăuntric. Ei nu cunosc fiziologia decît ca o anexă a cerului. Dac-ar ști că în uscăciunea sufletului plătesc vibrațiile extazului, de cîte ori nu i-ar apuca o lașitate în fața lui Dumnezeu, de cîte ori n-ar evita revederile ! Nu văd în jurul extazului decît dărîmături. Căci atîta timp cît sîntem în el nu sîntem în noi, iar ființa noastră nu este decît ruina unei amintiri imemoriale.

Sfînta Adelgunda, care descinde din neamul regilor franci, a dat dovezi din prima tinerețe de o vocație cerească. Pe cînd era pierdută odată într-o meditație, o voce îi șopti : „Nu-ți căuta alt mire, decît pe fiul lui Dumnezeu“. Cuvintele i-au fost fatale, căci din acea clipă a căzut pradă lui Iisus. La vîrsta de 13 ani fiul regelui Angliei o cere în căsătorie. Ea refuză, spunînd că inima ei întreagă aparține unui lo-

godnic care întrece în frumusețe și bogăție pe toți fiii pămîntului. Insistențele părinților rămîn fără rezultat, căci ea preferă să moară decît să-și piardă fecioria promisă Don Juanului ceresc. Murindu-i părinții, ea rămîne și mai fermă în hotărîre. Cum prințul n-a renunțat la cererea în căsătorie, Adelgunda fugi din castelul părintesc spre o mînăstire. Ajungînd la un fluviu, pe care nu-l putea trece, văzu deodată pe prinț cu suita apropiindu-se pentru a o lua cu el. Pe loc, protecția unui înger o ajută să treacă apa. Și sfîrși în mînăstire, această victimă regală a lui Iisus.

Drama aceasta, petrecută în secolul al șaptelea, nu este nici unică și nici extraordinară. Ea ne arată că orice sfîntă este o Ofelie cu mai multă pasiune, căci Iisus nu este amantul dezabuzat care e Hamlet.

Sau să mai amintim de Sf. împărăteasă Kunigunda, care, în ziua nunții, jură împreună cu soțul ei o castitate pînă la moarte ? În palate Iisus a introdus un pustiu mai mare decît în bordeie.

Cu cît mă apropii mai mult de sfinți, cu atît mă îndepărtez mai mult de el, iar în momentul în care voi avea pentru sfinte deplina compătimire umană îl voi urî.

Pascal este un sfînt *fără temperament.*

Marele merit al lui Nietzsche este că s-a știut apăra *la timp* de sfințenie. Ce s-ar fi ales de el dacă dădea drum slobod pornirilor lui firești ? — Un Pascal cu toate nebuniile sfinților în plus.

Ești *sănătos* atîta vreme cît crezi în filozofie ; cînd începi, însă, *a gîndi* apare boala.

Toate marile convertiri au la bază revelația subită a deșertăciunii vieții. Și nimic nu este mai mișcător și

de o mai fascinantă cutremurare ca această străfulgerare neașteptată a vidului existenței. Rancé a reformat ordinul trapiștilor, după ce și-a găsit într-o zi, în mod cu totul neașteptat, iubita moartă. Penitențele excesive ale Sfintei Margareta de Cortona își află originea într-un fior analog. De ani de zile fugise de la părinți cu un amant din familie de nobili. Plecînd acesta pe mai multă vreme de acasă, în ziua în care trebuia să se întoarcă Margareta îi iese înainte. La un moment dat cîinele lui se repede asupra ei, îi sfîșie hainele, fugind apoi spre un loc acoperit cu lemne, unde zăcea stăpînul lui sfîrtecat și descompus, ce fusese asasinat și apoi ascuns chiar în ziua plecării. „Unde va fi sufletul lui“ se întrebă ea în fața acestui spectacol, și durerea care o invadează îi schimbă pe loc cursul vieții. Remușcarea o duce pînă la limita ispășirii. În fiecare zi se torturează pînă la sînge, încît leșinul pare finalitatea de fiece clipă a acestei preanenorocite sfinte.

Revelația deșertăciunii lumii se petrece la alți sfinți într-un mod mai puțin dramatic, dar într-o continuitate neîntreruptă. Ei dispun de o inspirație specială pentru deșertăciune, căci au un suflet de Psalmist cu mai multe îndulciri cerești.

Toți sfinții sînt bolnavi, dar — din fericire — nu toți bolnavii sînt sfinți. Iată de ce încetarea suferințelor se explică în sfințenie ca o absența a grației. Boala întreține grația, căci ea este alimentul indispensabil ce hrănește pasiunile pentru o altă lume. Prin boală îi înțelegem pe sfinți, iar ei, prin ea, cerul. Nu la toți boala este o cunoaștere de gradul ultim. Pentru muritori ea este o cunoaștere *mediată.*

Cerul senin ne obligă la mai multe întristări decît cel cenușiu, căci ne pune în fața prea multor speranțe

la care n-avem curajul, pe cînd ultimul ne îngroapă fără alternative. Seninătățile sînt o culoare balsamică pentru melancolii, ele fiind neutre Divinității. Cînd, însă, chemările lui Dumnezeu străpung azurul, am vrea nori grei și cenușii care să ne acorde libertatea de a fi părăsiți fără ieșire. Putea-vom să nu mai trăim sub nici un cer ?

Lipsa noastră de orgoliu compromite moartea. Creștinismul sau nu știu cine ne-a învățat să închidem ochii — să avem ochii *plecați* — ca moartea să ne găsească pașnici și supuși. O educație de două milenii ne-a obișnuit cu o moarte cuminte și așezată, modestă și sigură. Murim în *jos*. Și astfel n-avem curajul să ne pironim în clipele din urmă ochii în soare.

De nu vom uni eleganțele unui efeb atenian cu pasiunile unui conchistador, ne așteaptă și pe noi aceeași moarte gravitațională, stingîndu-ne umbra pleoapelor. A muri cu mușchii încordați, asemenea unui alergător în așteptarea semnalului, cu capul înapoi, pentru a brava spațiul și a învinge moartea în orgoliul și iluzia forței ! Visez adesea la o moarte indiscretă, *în văzul* întinderilor și al depărtărilor !

Dintre ființe, sfinții mor mai puțin singuri. Totdeauna sînt *asistați* fie de Iisus, fie de îngeri. Ei, care caută atît de mult singurătatea, își dau duhul în *public*. Și atunci cum să nu-mi pară mai amar, infinit mai amar destinul unui anonim oarecare, lipsit de asistențe pămîntene și nepămîntene, a unui om care se stinge fără lașitățile *dialogului !* Sfinții *s-au dat în primire* de cîte ori li s-a apropiat sfîrșitul și s-au liniștit, siguri de destinație. Dar toți cei-

lalți, lepra eternă a pămîntului, cu ochii pierduți în nisip și cu sufletul risipit ca el, ce fac ei de mai pot muri fără răcoarea nici unei nădejdi ? Și cînd mă gîndesc la toate agoniile acestui pămînt, la toate morțile *sub* umbre și lumini, fără mîngîierile clarobscurului, atunci mi se pare că sînt suflete, care nu vor putea fi ridicate de toate cohortele îngerilor, condamnate sub greutatea lor a nu putea veni la Judecată, fixate în înmărmurirea propriului blestem ! Căci nu se pot mîntui decît sufletele *ușoare* : sub care nu se *rup* aripile îngerilor.

De obicei, oamenii nu fac deosebire între sfinții *care se nasc* și cei care *devin*. Una este a vedea lumina zilei încărcat de grații și alta e a le plăti scump, a cîștiga una cîte una. Sfințenia înnăscută este comodă și fără răspundere ; sfîntul este un biet *instrument* de grații, un organ inconștient al perfecțiunii. Mă îngrozesc, însă, cînd mă gîndesc la sfinții *fără talent*, care au *muncit* pentru grațiile cerului, sfințenia plătită cu sudoarea corpului și a sufletului. Aceștia sînt cei mai mulți ; ei datoresc *absolut* totul suferinței ; ceilalți, privilegiații — adevărați proprietari ai azurului — nu trec peste o înclinare spre durere și nici n-o valorifică mai mult ca un *pretext*. Talentul pentru sfințenie te furișează printre suferințe. Majoritatea sfinților, însă, s-au așezat de-a curmezișul lor și astfel nu există durere să nu-i fi izbit și să nu-i fi călcat.

Exemple ? Dar poate oamenii au dreptate cînd nu le mai cîntăresc durerile, atribuindu-le tuturora un merit egal de suferință.

Pînă și sfinții să fi cunoscut voința de dominare, să existe adică un imperialism în lumea lor ? Nimic

mai evident pentru cine înțelege deplasarea obiectivelor. Pe cînd noi ne exasperăm forța în lupta pentru „bunurile trecătoare", orgoliul lor e prea mare pentru a nu dori o lovitură definitivă, o posesie integrală. *Spațiul* în care se exercită imperialismul sfinților este cerul și armele de cucerire, suferințele. Dacă Dumnezeu n-ar fi o restricție pentru elanul lor, sfinții s-ar concura în înălțimi și fiecare ar vorbi în numele altei *întinderi*. Omul rămîne totdeauna *proprietar*. De această mediocritate n-au scăpat nici măcar sfinții. Nebuniile lor au *parcelat* inegal cerul, după mîndria mărturisită sau nemărturisită a suferințelor. Ei au deplasat vertical obiectivul imperialismului, adică au ridicat pămîntul pînă la *suprema* lui aparență, la cer — spațiul voinței lor de dominare.

Numai *uitînd* tot ne putem *aminti* cu adevărat. Slăbirea memoriei ne descoperă toată lumea care a precedat timpul. Ne dezintegrăm din el prin vidul progresiv al memoriei, prin lichidarea rezervelor și a conținuturilor temporale. De ce în nopțile albe ne revin, alături de terori ancestrale, lumi pe care nu *știm* să le fi trăit, dar care sînt ca *surprize* ale amintirilor ? Nopțile nu numai că nu lichidează conținutul actual al memoriei (al istoriei *noastre*), dar ele parcurg drumul *întors* al timpului. Insomniile fac *regresiunea originară* și ne transpun în anticipările individuației. Subțiind timpul pînă la iluzie, ele ne evacuează din temporalitate și ne obligă la ultimele amintiri, adică la întîiele. În dizolvarea muzicală a insomniilor ne-am uzat antecedentele și ne-am epuizat pe întreg trecutul nostru. Și nu ni se pare atunci că am murit *cu tot timpul* ?

Un om este cu atît mai aproape de mistică, cu cît îi dispare mai mult *timpul* din memorie.

Paradisul nu este posibil fără o boală a memoriei Cu cît aceasta este mai proaspătă şi mai sănătoasă, cu atît „aderă“ mai mult la lume. Arheologia memoriei ne descoperă documente pentru alte lumi, cu preţul *acesteia*. Astfel de amintiri nu sînt „practice“. Căci. în adevăr, la ce ne-ar servi regretul paradisului ?

Să-mi fac cuib într-o inimă de sfîntă ? Mi-e teamă de incendiul cerului.

Cînd mă gîndesc la nopţi, la atîtea singurătăţi în nopţi şi la atîtea dureri în singurătăţi, mă apucă un dor de pribegie pe drumuri nebătute de sfinţi Încotro, încotro ? Există abisuri şi în afară de suflet...

Trebuie să mai fi trăit alte vieţi. De unde altcum atîta groază ? Existenţele anterioare sînt singura justificare a terorii. Numai orientalii s-au priceput în *suflet*. Ne-am precedat şi ne vom urma. De ce oare noi modernii ne-am suprimat rătăcirile, admiţîndu-ne o *singură* oară ? De *fiecare* dată *ispăşim* devenirea infinită. Atins-am maximum de teamă ? Ne încheiem existenţele numai la capătul terorii.

Toată devenirea nu este decît un suspin cosmic. Noi înşine nu sîntem decît nişte răni ale firii, iar Dumnezeu un Toma Necredinciosul.

Sfinţii nu ştiu nimic pe lîngă filozofi, deşi ştiu *tot*. Faţă de Aristot, orice sfînt este un analfabet. Ce ne face atunci să credem că de la ultimul am *învăţa*

mai mult? Toţi filozofii nu cîntăresc cît un sfînt. Inima lor nu depăşeşte întinderea punctului şi ca atare unde ne-am refugia după irezolvabilul atîtor întrebări? Toată filozofia e *fără răspuns*. Faţă de ea, sfinţenia este o *ştiinţă exactă*. Căci ne dă răspunsuri pozitive şi precise la întrebările la care filozofia n-a avut curajul să se ridice. *Metoda* sfinţeniei este durerea şi scopul ei — Dumnezeu. Nefiind practică şi nici comodă, oamenii o îndepărtează în domeniul fantasticului şi o adoră de la distanţă. Filozofia o ţin ei aproape, pentru a o putea dispreţui, iar pe filozofi îi respectă cu indiferenţă. Şi aici muritorii dovedesc inteligenţă. Căci tot ce e valabil în filozofie se reduce la împrumuturile din religie şi la apelurile mistice. Prin ea însăşi nu dovedeşte nimic, ca întreaga cultură.

Filozofii au sîngele *rece*. Nu există căldură decît în preajma lui Dumnezeu. De aceea tot ce e Siberie în sufletul nostru îi cere pe sfinţi.

Nimic mai uşor decît a lepăda eredităţile filozofice, fiindcă rădăcinile filozofice nu *trec* mai departe de nesiguranţele noastre, pe cînd ale sfinţilor *întrec* şi suferinţele. Putea-voi să-i uit vreodată? Se pare că există o memorie specială pentru ei. — Ultimul curaj al filozofiei este *scepticismul*. Peste el nu recunoaşte decît haosul. E foarte adevărat că libertatea de spirit, pe care au atins-o scepticii greci, poate trezi gelozia misticii, dar această înflorire unică a fost compromisă de vulgaritatea relativismului modern, „ştiinţific". De altfel, ştiinţa nu este decît o sumă de îndoieli vulgare pentru o prostie cultivată. Nu există ştiinţă decît la antipodul spiritului.

Un filozof se salvează de la mediocritate numai prin scepticism sau mistică, aceste două forme de disperare în faţa *cunoaşterii*. Mistica este o evadare

din cunoaștere, iar scepticismul o cunoaștere fără speranță. În amîndouă felurile *lumea* nu este o *soluție*.

Singurii oameni pe care îi invidiez sînt confesorii și biografii sfintelor, ca să nu mai vorbim de „secretarii" lor. Dacă am ști tot ce *n-au* spus Petru Olafsson despre Sfînta Brigitta, Heinrich de Halle despre Mechtilda de Magdeburg, Raymond de Capua despre Caterina de Siena, fratele Arnold despre Angela de Foligno, Ioan de Marienwerder despre preafericita Dorotea de Montau, Brentano despre Caterina Emmerich, etc., etc., am fi la curent cu toate secretele inimii și cu atîtea detalii nepermise, care ar face și mai straniu nimbul sfințeniei. Să poți sta lîngă sfinte în momentele lor de îndoială, să te încînte chinul lor într-un sadism al perfecțiunii ! Și să te bucuri că nu le poți îndulci amarul și din lacrimile lor să-ți faci surse de voluptăți !

Sau să poți fi cronicarul unei mînăstiri, să faci marginalii la toate isteriile, să ții jurnalul tuturor crizelor și iluminărilor, împurpurîndu-ți palorile de sfîșierile sfintelor în devenire ! Adesea m-am visat cronicarul acestor prăbușiri între cer și pămînt, intimul arșițelor inimii și istoricul insomniilor lui Dumnezeu.

Diodata degli Ademari și Diana d'Andolo prin *numele* lor s-au ridicat la cer. Pietatea adaugă frumuseții numelui un parfum transcendent. Numele sfintelor. îmi dau un gust *senzual* al altor lumi, iar atîtea *preafericite* își justifică atributul supralumesc numai prin rezonanța numelui.

Biserica a greşit cînd a acordat titlul de *sfîntă* numai cîtorva femei. — Misoginia şi zgîrcenia ei mă obligă la mai multă generozitate. Orice femeie care plînge lacrimi de iubire în singurătate este sfîntă. Ce n-a înţeles biserica niciodată ? Că sfintele sînt plămădite din lacrimile lui Dumnezeu.

Platon este dezamăgit că nici un poet n-a cîntat spaţiul care se întinde deasupra cerului şi că nimeni nu-l va putea cînta vreodată cum trebuie. Cum adică, aşa de străin să fi fost Platon de *muzică* ? Atunci de unde ştie că delirul este una din cele mai mari binefaceri ale omului ? Să-i fi *scăpat* numai această afirmaţie ? Se prea poate, căci el însuşi ne spune în Fedru că-i şoptesc zeii.

Este imposibil ca să mai suferim altcum decît cu inutilitate şi satanism. Orice poezie din Baudelaire *spune* omului modern mai mult decît excesele sublime ale sfinţilor. Abandonîndu-ne dezolării ca unui dans sau unei beţii, cum ne-ar mai interesa o scară a perfecţiunii prin durere ? Omul modern nu este la antipodul sfinţilor prin superficialitate, ci prin incontrolabilul şi irezolvabilul condiţiei sale, prin complacerea într-un dezmăţ tragic şi prin lunecarea în lumea unor decepţii veşnic reînnoite. A nu opune rezistenţă ţie însuţi, iată unde a dus lipsa de educaţie în selecţia tristeţilor. Dacă Dumnezeu ni se descoperă prin *senzaţii* cu atît mai bine ; nu mai suferim disciplina inumană a *revelaţiei*. Sfinţii sînt iremediabil inactuali şi numai din dispreţ pentru devenire se mai poate interesa cineva de ei.

Dintre filozofi nu sînt interesanţi decît cei care nemaiavînd ce gîndi s-au apucat să caute fericirea. Astfel apar filozofiile de amurg, mai mîngîietoare decît religiile, fiindcă ne scot de sub orice control. O oboseală dulce transpiră din ele, şi astfel te odihneşti ca într-un leagăn blînd de îndoieli. Cu Epicur îţi adiază gîndurile în umbre de palmieri şi cerul pare un evantai ce întreţine prospeţimea îndoielilor. Filozofii de amurg — prea plini de umbre pentru a mai crede în ceva — te leagănă ca o mare, care ţi-a refuzat înecul. Zîmbetul lor îţi schiţează un igienic: *totul este permis*, atît de necesar după intoxicaţiile şi restricţiile sfinţilor. Acele îndoieli aromate şi învăluitoare, cînd de fericire am dori să murim la umbra unui zîmbet!

Socrate, cu tot demonul său, şi Aristot, cu toată enciclopedia sa, sînt mai neinteresanţi decît ultimul sceptic de la sfîrşitul lumii greco-romane, care din asfinţitul său îşi întindea umbrele neîncrederii peste toată lumea de gîndire a antichităţii. Era uşor să fii un Socrate, un Democrit şi chiar un Heraclit. Îţi trebuia numai *geniu*, căci procesul gîndirii elene te obliga la o formă anumită de originalitate, după o logică specifică a evoluţiei problemelor. Acestea te *cereau* şi dacă aveai geniu le rezolvai, fiindcă n-aveai încotro. Apoi altul venea la rînd, născut în alte probleme, care nu erau ale *lui*.

Dar cînd ele s-au *terminat* la ce se mai putea aplica spiritul genial? Scepticismul este mirarea genialităţii în faţa vidului problemelor şi, desigur, şi a realităţii. Numai anticii au ştiut să fie sceptici. Şi dintre aceştia numai cei de la încrucişarea alexandrină. Ei au avut stil în îndoieli. Cum se aplecau tomnatic asupra lumii într-o expresie de fericire dezabuzată, cu o neparticipare caldă, fără resentiment,

ca într-o atingere fără consecințe! Scepticismul — umbră delicată a spiritului și înflorire a tuturor asfințiturilor de cultură — a împrumutat conceptelor o poezie gratuită și un diletantism cuceritor în contactul cu lucrurile mari. De aceea, în umbra lui sîntem învăluiți din două părți de o cernire calmă, străbătută de mici tresăriri de lumină.

Un sceptic grec, avînd în urmă toată gîndirea antică și asediat de religiile orientale în plină invazie, spre ce să se mai hotărască într-o lume de divergențe egal de justificate? Astfel se naște plăcerea rătăcirii printre idei și lumi, caracteristică epocilor alexandrine. Într-o viață străbați și epuizezi secole sau chiar milenii de istorie. În același suflet coexistă Homer și Epicur, religie persană și mesianism iudaic. Un eclectism plin de bucurie orgolioasă pentru extensiile sufletului și de o decepție dureroasă pentru zădărniciile culturii. Alexandrinismul este un *paradis de amărăciuni.*

Filozofia este un corectiv împotriva tristeții. Și mai sînt oameni care mai cred în *profunzimea* filozofiei...

Singurul merit al filozofilor este că s-au rușinat *uneori* că sînt *oameni.* Platon și Nietzsche fac excepție: ei s-au rușinat *totdeauna.* Primul a vrut să ne scoată din lume, iar al doilea din noi înșine. Pînă și sfinții ar avea ceva de învățat de la ei. Astfel s-a salvat *onoarea* filozofiei.

Ceea ce-i face pe sfinţi antipatici este *bunătatea*, decolorare afectivă împreunată cu o emasculare generală a fiinţei. De cîte prosternări n-am fi capabili în faţa lor, dacă n-ar suferi de această indiferenţă supremă, care primeşte totul, fiindcă nu aderă la nici o eroare temporală! De-i voi mai frecventa mult, voi fi silit să refac, prin reacţie, tot procesul de reîntoarcere spre om. Şi atunci voi elimina toate contribuţiile singurătăţii, toate piscurile înălţate din regrete şi tristeţi, pentru ca, redevenind omul de totdeauna, să uit că am plîns vreodată cu sfinţii...

Crearea lumii nu-şi are altă explicaţie în afară de frica de singurătate a lui Dumnezeu. Cu alte cuvinte, rostul nostru, al creaturilor, nu este altul decît a-l *distra* pe Creator. Bieţi măscărici ai absolutului, uităm că trăim drame pentru plictiselile unui spectator, ale cărui aplauze n-au ajuns încă la urechea vreunui muritor. Şi Dumnezeu pare atît de apăsat de chinul singurătăţii, că şi-a inventat sfinţii — pretexte de dialog — pentru a-şi descărca povara izolării. Cine vrea să facă din sfinţi mai mult decît nişte confesori ai lui exagerează nepermis. Ascultă şi ei nişte spovedanii, din care indiscreţiile unora ne-au permis să

bănuim ce mare e singurătatea Atotputernicului de-l mistuie o atît de mare sete de iubire.

Mă simt *demn* în fața lui Dumnezeu numai opunîndu-i alte singurătăți. Fără acestea n-aș fi decît un măscărici în plus. Și dacă nu mă cred demn să respir fără tristețe, cum aș privi spre Dumnezeu fără singurătate ?

Doamne, nu mă mai tem că voi dispărea, căci numai tu rodești în singurătăți și pe tulpina ta îmi voi altoi lacrimile !

Sînt inimi în care nici Dumnezeu nu poate privi fără să-și piardă inocența. Tristețile au început *dincoace* de creație, iar Dumnezeu n-a pătruns atît de adînc în lume ; căci și-ar fi putut menține echilibrul în fața inimii omenești ?

Doamne, se va stinge soarele, dar ce oceane vei revărsa peste flăcările inimii ?

Cine mai crede că se mai poate muri n-a cunoscut *anumite* dureri și singurătăți. Imposibilitatea de a descrie *inevitabilul* nemuririi...

Se spune că sfinților nu le miroase cadavrul... O dovadă în plus pentru inaderența lor la această lume. Sfintele chiar ar răspîndi parfumuri. Există în aer miresme, care se lasă pe creier și care ne transpun ca o agonie de sfîntă. Ah, de cîte ori n-am închis pleoape de sfinte !

Fericirea noastră, a modernilor, este că ne-am descoperit infernul în suflet. Unde am fi ajuns cu reprezentarea lui exterioară și „istorică“ ? Două mii de ani de frică ne-ar fi spînzurat de noi înșine. Cînd citești descrierea judecății de apoi a Sfintei Hildegarda urăști toate raiurile și iadurile și nu poți să-ți stăpînești bucuria transpoziției lor subiective. *Psihologia*

este salvarea și superficialitatea noastră. Altădată, lumea s-a născut dintr-un *căscat* de diavol (viziunea creștină). Pentru noi, accidentul lumii nu este mai mult de o eroare... psihologică.

Că muzica nu este în nici un fel de esență umană, ce-ar dovedi mai mult decît că niciodată nu mi-a trezit reprezentarea infernului? Nici măcar marșurile funebre. Infernul este o *actualitate*; ceea ce înseamnă că nu ne putem aminti decît de paradis. Dacă am fi cunoscut în trecutul nostru memorial infernul, nu ne-am aminti de el cu suspine dulci și regretele noastre n-ar vorbi de un infern *pierdut*?

Muzica este o arheologie a memoriei. Și săpăturile ei nu descoperă în nici un ungher un infern ce ar preceda amintirile.

De ce eforturile noastre rămîn zadarnice de cîte ori încercăm să spargem materia care ne înăbușe freamăte extatice? Nu este voință pe pămînt care să înduplece rezistența materiei, dar cîteva adieri melodice risipite în spațiu și tangențiale sufletului o topesc ca un foc subit, venit din toate depărtările. Și totul se desface atunci în noi, căci materia nu poate rezista atingerilor muzicale.

Începi să știi ce e singurătatea cînd auzi tăcerea lucrurilor. Îți dai atunci seama cum fiecare obiect în parte își are respirația lui, secretul mort în piatră și deșteptat în plantă, ritmul tainic sau vădit al întregii firi. Misterul ciudat al singurătății derivă din faptul că pentru ea nu există ființe neînsuflețite. Toate obiectele își au un grai pe care înțelegerea noastră îl descifrează în tăcerile fără de pereche. Singurătățile arzătoare în care tot e *viață*... Spiritul doar-

me şi visează în natură. Aş vrea să tălmăcesc visele plantelor...

Şi umbrele au viaţa lor netălmăcită. Prea puţini poeţi au existat în omenire. Atîtea obiecte au rămas închise în ele însele, străine de propriul lor înţeles. Cine-ar putea să le salveze printr-un cîmp de singurătate identic lumii ?

În afară de materie, totul este muzică. Însuşi Dumnezeu nu pare a fi decît o halucinaţie sonoră.

De cîte ori timpul este suspendat, iar conştiinţa se epuizează în percepţia spaţiului, o dispoziţie eleatică pune stăpînire pe noi şi atunci înmărmurirea lucrurilor anulează amintirile într-o clipă veşnică. Priveşti spre tot şi totul nu pare decît o aşteptare inutilă şi fără de sfîrşit, în aşa măsură spaţiul s-a fixat în sufletul nostru. Şi atunci ne încearcă singurul dor, dorul după alte înmărmuriri. Căci tentaţiile spaţiului sînt un freamăt după imobilităţi.

Parcă am ridicat toate lespezile piramidelor egiptene, aşa mă apasă acest blestem pe care oamenii îl numesc veşnicie, otravă a tinereţii şi mîngîiere pentru inimi descompuse. „Sănătatea" unui om se recunoaşte după rezistenţa la veşnicie, după ura şi înverşunarea împotriva ei. „Boala" sfinţilor nu este decît nonrezistenţa la veşnicie.

Cînd vidul timpului dă naştere eternităţii, ne putem măcar aprinde într-un curaj religios. Vidarea temporalităţii — fie în plictiseală, fie în groază — ne aruncă într-un neant vibrant care este plin de promisiuni. Dar cînd veşnicia se desprinde din perspectiva întinderilor, sîntem o Saharǎ fără oaze şi fără dune care să ne îngroape.

Nici un sfînt n-a descifrat veşnicia din spaţiu. Ce-ar căuta ei în întinderile din afară ? Nu este doar întîiul pas spre sfinţenie, deşertul lăuntric ?

Dumnezeu aterizează în golurile sufleteşti. La orizontul deşertului lăuntric trage el cu coada ochiului. Căci Dumnezeu, ca şi boala, se încuibă în locul celei mai mici rezistenţe.

O ființă armonioasă nu poate crede în Dumnezeu. Lepra asta de criminali, de sfinţi şi de săraci l-au „lansat" pentru uzul amărăciunii lor.

Sînt clipe cînd fierbe în mine o ură cosmică împotriva tuturor „agenţilor" unei alte lumi, pe care nu ştiu la ce chinuri i-aş supune ca să mîntuiesc aparenţele. Ce convingere tainică şi dureroasă îmi spune repetat şi irezistibil că, de aş trăi printre sfinţi, aş ascunde un pumnal ? Să nu mărturisesc că mi-ar face plăcere o noapte a Sfîntului Bartolomeu printre îngeri ? Nu m-ar speria nici petele de sînge plecate dintr-o inimă de sfîntă. Pe toţi agenţii dezerţiunii din lume i-aş spînzura de limbă şi i-aş lăsa să cadă într-un leagăn de crini. Cum de n-avem atîta prudenţă, încît să suprimăm în faşă orice vocaţie supranaturală şi să închidem pe veci toate ferestrele inimii deschise spre altă lume ? Nu există deliciu mai amar şi încîntare mai sfîşietoare decît în slăbiciunea noastră pentru ea. Este ca o iubire disperată, în care îngropăm flăcări şi lacrimi şi coborîm în nopţi pentru a ne mîngîia cu întuneric. Cine a descoperit blestemul fascinator al altor orizonturi, acela, nevrînd să se mărginească numai cu cerul, sacrifică lume şi tot pentru supremele înşelăciuni ale unui azur imemorial.

Cum să nu-i urăşti pe îngeri, pe sfinţi, pe Dumnezeu şi pe toată şleahta paradisului care întreţin şi provoacă o sete bolnăvicioasă după alte umbre şi lumini, după alte adăposturi şi ispite ?! Va veni o vreme cînd

mă va cuprinde ruşinea de pasiunile mele cereşti, de leşinul religios care e sfinţenia şi de senzualitatea transcendentă care e mistica. Cerul mă exasperează iar, în forma lui creştină, mă irită. Orice delir ajunge la el, ca apoi să se reîntoarcă decepţionat. Cum de nu s-au mai terminat odată crizele religioase în omenire ? Pînă cînd va mai profita Dumnezeu de atîtea semne de întrebare ? Cît ne vor mai plictisi chestiunile ultime ? Unde sînt parfumurile îmbătătoare să uit atîtea irezolvabile şi să-mi adorm inima la adăpostul umbrelor ? Şi unde-i otrava care, spulberînd amintirile, să-mi ajute să fug din Dumnezeu ?

Acele torente de bucurie pentru care regretăm că n-avem lacrimi... Dacă există alt criteriu pentru adîncimea bucuriilor şi a durerilor.... Lacrima este criteriul *adevărului* în lumea sentimentelor. Ea nu înseamnă, însă, *plîns*. Există o dispoziţie spre lacrimi şi care se exprimă într-o avalanşă *internă*. Cine în viaţa sa a vărsat *în afară* o singură lacrimă nu le cunoaşte nici sursa şi nici adîncimea. De unde pleacă şi pînă unde ajung ele, nu este mister ochilor uscaţi. Sînt *iniţiaţi* în lacrimi, care n-au plîns *efectiv* niciodată. Aceştia se străduiesc, totuşi, să nu fie autorii unui *înec* cosmic...

Paroxismul bucuriei este tot aşa de periculos lumii ca şi acela al durerii. Căci lacrimile ei nevărsate, vrînd să încunune fiinţele în rouă, le-ar îmbrăţişa pînă la înec.

Senzaţia ciudată a singurătăţii : pare că se adună valuri peste valuri şi se ridică peste barierele fiinţei noastre şi teama că nu vom mai putea opri fluxul, emanînd din *fundurile de mare* ale singurătăţii...

Cine n-a frecventat poeţii nu ştie ce e iresponsabilitatea şi nici dezmăţul spiritului. De cîte ori îţi

„pierzi“ vremea cu poezii, de atîtea ori simți că *totul e permis*. Căci poeții îți inspiră regrete absurde și monstruoase : îți pare rău, citindu-i, că nu ești un cîine cu aripi de înger ca să veghezi asasin muritorii ; că nu mori ca elefanții sau că nu ești un diavol romantios. Nedînd socoteală de nimic, fiindcă nu se adresează *nimănui* (decît lui însuși), poetul se identifică ondulațiilor lui sufletești. Iubesc poeții, fiindcă nu ajung și nu vor să ajungă la nimic. Poezia lor nu duce nicăieri. Atîta inutilitate în armonie ! Este un mare blestem a-i înțelege. Înveți prin ei să nu mai ai ce pierde.

Dacă se poate găsi ceva mai mîngîietor decît poezia sfinților ! Parcă faci drumul întors al unei raze, pentru a te sfîrși la o periferie de stele ! Un indefinit ascensional împrumută poeziei sfinților caracterul unei fîntîni săritoare ce-ți risipește stropii în inimă. Adresîndu-se *cuiva*, ei își limitează fatal geniul poetic de prezența lui Dumnezeu. Freamătele de sfințenie fără Dumnezeu sînt însuși indefinitul poeziei. De-ar fi știut sfinții cît pierd efuziunile lor lirice prin apelul la Divinitate ar fi renunțat la sfințenie și s-ar fi făcut poeți. În lume s-ar fi înregistrat mai puține ocazii de mîngîiere, dar, în schimb, ne-am fi simțit mai liberi și mai iresponsabili. Sfințenia nu cunoaște decît *libertatea în Dumnezeu*. Dar muritorii nu pot fi puși în posesia unui farmec, în afară de destrăbălarea poetică.

Viziunile sfintelor sînt uneori atît de somptuoase, încît înclini a crede că ele au adus în sfințenie toată feminitatea cu plusul încîntător de vanități.

„Împodobirea sufletului“ din viziunea Sfintei Caterina de Ricci este o transpoziție simbolică a splendorilor pămîntești, o proiecție în culori orbitoare a strălucirilor efemere, în care se complace desfrîu-

nea oricărei femei fermecătoare. La 3 mai 1542, Caterina, într-o exaltare divină, se vede înconjurată de o sumă de sfinţi. Sf. Toma d'Aquino, Sf. Marta, Sf. Caterina de Siena, Sf. Maria Magdalena şi Sf. Agnes care o împodobesc cu cele mai preţioase obiecte, o îmbracă în perle şi o stropesc cu parfumuri şi arome. Coliere, manta de purpură, centură în culori diferite, pietre rare — toate simbolizînd virtuţi de ordin superior şi inferior. Flori de paradis i se spulberă pe gît ca simbol al dorinţelor pure, iar cununa de perle înseamnă virtuţi rare şi sfinte.

Astfel gătită cu suita de sfinţi apare în faţa lui Iisus, care o îmbrăţişează şi o sărută, strîngînd-o la inima lui.

Sf. Magdalena de Pazzi şi Sf. Tereza au avut viziuni asemănătoare. Cea din urmă era îmbrăcată într-un asemenea transport, cu o manta albă şi învăluitoare ca o aureolă. Fecioara Maria o încredinţează că este curăţită de păcate. Şi rămasă singură, ea cade *victimă* unei consolări inexprimabile. Ce vertigii de lumină au trebuit să fie în sfinte de s-au putut proiecta atît de somptuos !

Dacă adevărul n-ar fi plictisitor, ştiinţa ar fi scos pe Dumnezeu de mult din circulaţie. Dar atît Dumnezeu, cît şi sfinţii sînt ocazii de a scăpa banalităţii lui ucigătoare.

Sfînta Tereza este un alt cuvînt pentru *inimă*.

„Fiica mea, am ales sufletul tău pentru a-mi fi un cer de odihnă pe pămînt şi inima ta va fi un tron de delicii dragostei mele divine". (Iisus către Margareta-Maria.) Şi aceasta, adăugînd : „De atunci, totul era liniştit înlăuntrul meu şi mă temeam să tulbur odihna Mîntuitorului meu"

Sau viziunea Sfintei Mechtilda, prosternîndu-se în fața rănilor lui Iisus, dar mai cu seamă în fața rănii inimii, care era deschisă. Și Iisus zicîndu-i :

„Intră și parcurge lungimea și lățimea dumnezeieștei mele inimi. Lungimea sa este iubirea și dorința eternă a mîntuirii tale, pe care am avut-o din veșnicie. Parcurge această lungime și lățime, care sînt ale tale, ție-ți aparține tot binele pe care-l vei găsi în Inima mea".

Se prea poate ca sfințenia să mă intereseze pentru delirul de grandoare ce se ascunde în dosul acestor suavități, pentru avîntul monumental mascat de umilință, pentru voința de putere pulsînd sub bunătate. Căci sfinții și-au exploatat deficiențele cu o măiestrie supranaturală. Megalomania lor este, însă, nedefinibilă, stranie și tulburătoare. Ființe care nu pot locui decît în inima lui Iisus și nu pot conversa decît cu Dumnezeu mai pot fi crezute *învinse* ? De unde, totuși, compătimirea pentru sfinți, compătimirea noastră nemărturisită ? A *crede* în ei, nu se mai poate. *Le admirăm doar iluziile.* De aici pleacă acea compătimire...

Cine ar putea preciza care e clipa în care apare *paradisul* la suprafața conștiinței ? Este un freamăt multiplicat în ungherele noastre, care risipește toate rezistențele și intensifică un tremur ascuns, circulînd în sînge, în nervi și apoi în arbori, în pietre, pentru a se pierde în aer cu miresmele și regretele. O slăbiciune a tuturor organelor și o subtilizare bolnăvicioasă a țesuturilor dezvoltă un leșin intern, amenințător și difuz, de o voluptate prelungită, chinuitoare ca o absurditate plăcută. Culori

nebănuite, nuanțe neîntrezărite capătă un relief orbitor, răsărind din văgăunile unei memorii străine. Materia, atinsă de extaz, pare a se desfășura pe fondul unei lumini tremurătoare și totul vibrează într-o strălucire nefirească, ale cărei ispitiri te invită la convulsiuni aeriene, la gesturi de eremit sau la implorări de amant. Privirea suferă de prezența stelelor, a azurului sau a zăpezii. Ofensa atîtor imaterialități! Și atunci se degajează din amețelile creierului, din golurile mîinilor, din trepidația invizibilă a organelor imaginea paradisului, risipită prin ascunzișurile materiei. Se pare că paradisul nu este numai întîia amintire a individului — adică cea mai grea de reținut —, ci și a materiei.

Vibrația absolută, crescută pe un gol, și extazul pe o disoluție sînt condițiile *actualizării* paradisului. Și o inactualitate egală în viață.

Numai întrucît îți duci existența în *dinți* trăiești cu adevărat.

Toate voluptățile pămîntului nu pot echivala infinitul trecător de fericire, care urmează marilor nefericiri. Pe acest punct coincid cu toți sfinții. Imposibilitatea de a mai fi pesimist după ce ai gustat toată suferința...

În ce fel au *căzut* îngerii, modul prin care a apărut tragicul în serafism nu poate fi determinat prin analogie cu prăbușirile oamenilor. Noi cădem, fiindcă ne uzăm în prea multă individualizare, ne îndoim sub blestemul individuației; îngerii, fiindcă nu mai pot suferi atîta perfecțiune incoloră. Plictiseala de paradis, exasperarea de inocență și curio-

zitatea vicioasă a cunoașterii toarnă o neliniște în suflet, care nu este decît o sete de pămînt. Pe cînd omul este chinuit de regretul paradisului, îngerii suferă de nostalgia lumii.

Clipele eterate, consecutive marilor descompuneri, ne provoacă părerea de rău că nu sîntem îngeri. Și numai atunci îi *înțelegem*. În mod firesc, n-a existat o singură ființă care să regrete că nu e înger. Drojdia omenirii este mai iubită decît aceste ficțiuni ale înclinărilor noastre cerești. Cînd începi să-i înțelegi, ai ajuns la capitolul interzis al biografiei tale. Conștiința care-i generează este mai turmentată, decît asediată de vicii. Nu se poate spune ceva precis și clar despre ei, în afară de faptul că sînt un arătător al nivelului unei tragedii. Nu poți coborî mai jos de regiunea în care își fac ei apariția la orizontul conștiinței.

Cu cît un om este mai „sănătos“ cu atît se ferește mai mult de tentația îngerilor și înlătură groaza din care se nasc, ca o compensație iluzorie. Apariția lor este identică limitelor căderii noastre.

Nu s-a remarcat aproape deloc momentul în care sfinții se plîng că nu mai pot gîndi. S-a vorbit de indistincțiunea totală a conceptelor în extaz, dar nu de acel indefinit al sufletului, care, fără să se ridice la flăcările extatice, suspendă totuși gîndirea propriu-zisă. Acest vag sufletesc mi-i apropie mult pe sfinți și fără el nu știu daca-și cuteza a mărturisi o slăbiciune pentru ei. Că incandescența extazului anulează activitatea intelectuală se înțelege de la sine, dar că în răscolirea surdă a vagului sufletesc nu mai putem distinge nimic în afară de un vis fără fir este mai greu de conceput. Și, cu toate acestea, nu se mai poate deosebi nimic în aceste

senzații de animal rănit. De cîte ori am făcut apel la filozofie să umple astfel de momente n-am reușit. Căci filozofii fac *distincții* mai departe, iar pe noi ne lasă în drum fără sprijin, încît de frica naufragiului ne agățăm de aceste epave care se cheamă sfinți.

Nu este destulă suferință în lume? Pare-se că *nu*, după sfințenie. Căci altcumva de ce și-ar fi înmulțit sfinții chinurile pînă la absurd și și-ar fi inventat metode criminale de autotortură? Nu există sfințenie fără voluptatea durerii și fără un rafinament pervers al chinului. Nu știi aprecia seninătățile decît după ce ai frecventat sfinții. Exasperat de ei, cerul nu mai e deformat de prisma unei lacrimi. O perversiune fără pereche este sfințenia. Un viciu al cerului.

Oare cum au abandonat sfinții fără regret fericirile pămîntești? N-au observat ei în lumea asta sublunară zile de o fericire atît de vastă, încît singurătățile noastre n-au curajul să le îmbrățișeze? De ce atîta neparticipare într-un cadru de splendori? Greu am găsi ființe mai nepregătite pentru fericire.

Deliciile cerești sînt substitutul unei incapacități organice de a gusta lucrurile trecătoare. Nu le iert sfinților de a se fi lansat într-o aventură atît de mare fără să cunoască acele clipe de *plenitudine a vremelniciei*, cînd ne răsare soarele pe cerul gurii și pămîntul ni se zvîrcolește la picioare. Și nu le iert că din risipa lor de lacrimi n-au găsit una ca recunoștință lucrurilor trecătoare.

Sînt clipe în care agonia unui vierme îmi pare un reazem mai sigur decît toate cerurile. Oricît ar vrea sfinții, ei nu mă pot despămînteni pînă la pier-

derea *amintirii* pămîntului. Şi nu o dată această amintire zdrobeşte nostalgiile cereşti.

De cîte ori mă apucă setea pasionată şi intensă de pămînt, de tot ceea ce se naşte şi moare, într-o bucurie spontană Dumnezeu este aruncat pe nu ştiu al cîtelea plan al uitării. Tot ce este în mine pămînt şi trecător se opune cu ultimă rezistenţă prezenţei divine. Şi de cîte ori aud şoaptele vremelniciei, îl ascund pe Dumnezeu de ura mea. Laşităţi, născute din veşnicie, mă fac să-l cruţ. Dar mă gîndesc la răzbunarea lucrurilor trecătoare şi tremur pentru El.

Fără această presimţire a nopţii, care e Dumnezeu, viaţa este un amurg vesel.

Cînd n-ar mai rămîne nimic din cer şi din pămînt, lacrimile sfinţilor ar supravieţui ca o rouă, ce ar împînzi straturile de aer. S-ar naşte, astfel, o altă lume din lumină şi din lacrimi, în care am putea să ne vindecăm toate amintirile.

Acordurile muzicale trezesc viziuni cereşti tuturor sufletelor mistice. Extazul este precedat totdeauna de o dispoziţie muzicală sau poate fi provocat de un acord obiectiv. Astfel, Mariana lui Iisus, din Quito, în urma invitaţiei unei prietene, Petronilla, venită în vizită, începu să cînte la chitară. După primele acorduri, cade în extaz o oră întreagă, cu ochii fixaţi spre cer. Revenindu-şi, suspină: „Ah, scumpă Petronilla, cîte lucruri sînt în cer!“. Şi lacrimile o podidiră.

Extazul este suprema posibilitate de muzică a omului. Dincolo de el nu mai există nimic. De aceea este şi fenomenul cel mai rar pe care-l întîlnim la oameni. Pînă şi la sfinţi el este o *excepţie*.

Acel ce nu cunoaşte dezgustul de sfinţi este pierdut. Dacă nu m-ar apuca uneori o ură, susţinută de scîrbă, împotriva acestui doliu al inimii care este sfinţenia, nici lepră n-ar putea fi numită boala căreia i-aş fi căzut pradă. Tot farmecul vieţii se epuizează într-o legănare plină de uitare, în visul unei seninătăţi melancolice; dar sfinţenia nu este decît sistematizarea unei insomnii. O veghe fără capăt. Păzesc sfinţii somnul lumii sau îi ţin de urît lui Dumnezeu? Nu ştiu; dar atît reiese sigur din mărturisiri şi din viaţa lor că suprimarea completă a somnului este ambiţia lor constantă. Petru de Alcantara, pe care Teresa d'Avilla l-a recunoscut din viaţă ca sfînt, n-a dormit în decurs de 40 ani mai mult de o oră şi jumătate pe noapte. Foamea şi insomnia voluntară sînt condiţii indispensabile sfinţeniei.

...Uneori, toţi sfinţii laolaltă nu fac cît un presentiment erotic în inserări, iar alteori toate extazele lor nu echivalează încîntarea unei singurătăţi păgîne. Cine ştie dacă toată sfinţenia nu este decît o perfecţiune în ordinea negativă! Iubesc prea mult lucrurile care se nasc şi mor, pentru a mă înţelege prea bine cu ea. O rezervă de sănătate

îmi înstrăinează ce ul şi, deşi cunosc bolile ce se tratează doar cu Dumnezeu, paliativele pămîntene mă seduc cu o atracţie chinuitoare. Din moment ce n-am darul bucuriilor şi durerilor insuportabile, care aruncau pe Teresa d'Avilla sau pe Angela de Foligno la pămînt, într-o crispaţie fără pereche, n-am dreptul să mă despămîntenesc. A fi sănătos, adică a putea vorbi *vertical* despre Dumnezeu, a nu *cădea* la gîndul lui. Doamne, scump se plăteşte ănătatea !

Şi de cîte ori mă gîndesc la asprele singurătăţi sublunare, umbre de mînăstiri se profilează pe cenuşiul deşerturilor, şi încerc să înţeleg după-amiezile duminicilor în mînăstiri, pauzele triste ale pietăţii, plictiselile cernite şi prelungite sau aşteptările fără speranţă. Pasiunea singurătăţii, care dă naştere „absolutului mînăstiresc", setei devorante de a-ţi îngropa sufletul în Dumnezeu, creşte cu dezolarea cadrului. Şi văd priviri frînte în umbre de ziduri, inimi fără tentaţii, tristeţi fără muzică. Disperarea născută între un deşert implacabil şi un cer imobil a dus la biciuirea crîncenă a sfinţeniei. „Ariditatea conştiinţei" de care se plîng finţii este echivalentul psihic al deşertului exterior. Revelaţia iniţială a oricărei mînăstiri : totul este nimic. Aşa începe orice mistică. De la nimic la Dumnezeu nu este nici măcar un pas. Căci Dumnezeu este expresia *pozitivă* a nimicului.

Cine nu presimte ce trebuie să fie rareficrea aerului într-o mînăstire şi evacuarea timpului într-o celulă în zadar va încerca să înţeleagă vreodată tentaţia singurătăţii, a lui Dumnezeu sau a disperării. Şi mă gîndesc în special la mînăstirile spaniole, în care şi-au adăpostit atîţia regi melancoliile şi şi-au îngrijit nebuniile atîţia sfinţi. Spania este simbolul

deșertului nemilos al sufletului, al dezolării cu parfum divin, al căldurilor maxime ale inimii. Fără ea, am atribui mai puțină nebunie sfinților și spectacolul vieții lor ne-ar dezabuza ca bunătate și fadoare. Meritul Spaniei nu este numai în a fi salvat absurdul în lume, ci și în a fi arătat că temperatura normală a omului este nebunia. De aceea, nimic mai firesc decît sfinții la acest popor care a suprimat distanța dintre cer și pămînt. Dacă Dumnezeu ar fi ciclop, Spania i-ar servi de ochi.

Trebuie să te gîndești zi și noapte la Dumnezeu, pentru a-l uza, a-l termina în tinc. Atîta vreme cît el va rezista la banalitate trăiești sub imperiul lui fără putință de scăpare. Nu ne putem elibera de el, decît chemîndu-i cu insistență prezența, pentru a ne obosi și a-l face superfluu. Continuitatea unei obsesii consumă cu timpul conținutul ei. Insistența cu care Dumnezeu se instalează în spațiul nostru interior îl va arunca pe linia moartă. Căci va veni o vreme cînd el se va fi *copt* în grădinile singurătăților noastre și atunci va cădea, ca un fruct putred, pe fundul atîtor deznădejdi. Pînă atunci, el este intervalul dintre bătăile inimii...

Sînt lacrimi care sfredelesc pămîntul și răsar ca aștrii pe alte tărîmuri. Cine ne-o fi plîns stelele noastre ? Dar eu îmi caut lacrimile pe întunericul altor ceruri...

Ceea ce a adus *nou* creștinismul în lume nu este nici iubirea, nici păcatul, nici pe Dumnezeu și nici măcar pe îngeri. Toate au fost înainte și oamenii au trăit și au murit cu ele. Dar ei n-au trăit și n-au murit cu *voluptatea* de a muri. Sub toate inimile

creştinismul s-a instalat ca un spin. Şi ele s-au dilatat de cîte ori înţepăturile lui nu le atingea marginile. Căci *petele roşii* au fost totdeauna deliciul ascuns al creştinismului, şi martirii lui n-au făcut decît să transfigureze cosmosul într-o mare de sînge. Ei au plîns lacrimi roşii, ca tot creştinismul de altfel. Sinistrul înfrînge sublimul în această religie de amurguri incendiare.

Alte religii au conceput fericirea unei stingeri lente ; creştinismul a făcut din moarte o sămînţă, iar din viaţă rădăcinile ei. Dacă mai există remediu împotriva acestei morţi germinative, împotriva *vieţii* acestei morţi...

Nimeni nu va pricepe vreodată de ce fiinţe atît de simple, cum au fost sfinţii, au putut să rupă cu toate formele vieţii şi să înceapă a reforma lumea în ciuda tuturor adversităţilor — dacă nu se va gîndi la inspiraţia transcendentă a tuturor profeţilor. Francisc din Assisi a purces la întemeierea ordinului său după ce i-a poruncit o voce în timpul rugăciunii : „Pleacă şi refă casa mea dărîmată". Cît datoreşte biserica acestei închipuiri !

Toţi sfinţii cu elan reformator au pornit la drum în urma unor porunci divine, comunicate direct sau mijlocite de îngeri. Altcum nu se poate explica atît curaj, atîta renunţare, atîta nebunie. Ei se credeau încredinţaţi de Dumnezeu cu o misiune a cărei realizare era datorie şi a cărei neîndeplinire — păcat. Din îndemn propriu nici unul n-ar fi plecat la drum ; sau ar fi cedat unei laşităţi inevitabile. Dar cu şoaptele îngerului proaspete în urechi ce obstacol este prea mare ?

E nefericirea noastră, a muritorilor de rînd de a nu avea atîta febră pentru a ne proiecta în afară

pretexte de absolut. Vorbe nu se aud în calmul gîndurilor și îngerii sînt muți lîngă urechi fără melodii.

Cînd ai prea multă muzică în tine, spațiul cîntă. Și dacă Dumnezeu își amestecă glasul, cine ar mai ști de pleacă el din spațiu sau din inimă!

Ceea ce mi-l înstrăinează pe Francisc din Assisi este perfecțiunea lui excesivă. Nu-i găsesc goluri înspre care să arunc punți. Cine îmi spune că alți sfinți au încercat în viața lor *regretul* umanității lor pierdute și ciuda pe o perfecțiune nefolositoare, străină, însă, abuzului de absolut a lui Francisc?

Nu știu cum să-i *iert* perfecțiunea. Pare, totuși, că am găsit o scuză. Cînd în amurgul vieții sale era aproape să orbească, medicii au găsit cauza: excesul de lacrimi...

De cîte ori citești viața martirilor, a sfinților, a lui Nietzsche sau a lui Dostoievski simți nevoia să-ți spînzuri carnea de stele, să pășești sub nopți și să-ți sfărîmi membrele de un vis de întuneric. Un tremur de bucurie te cuprinde apoi și într-un extaz crepuscular îmbraci aștrii cu un nimb de suspine.

Recunoști gradul de pierzanie al unui om după reacția în fața „creaturii". Unii se desfată în sentimentul nimicniciei creaturale; alții se acceptă cu resemnare, pentru ca o parte infimă să sufere pînă la deznădejde. Aceștia din urmă sînt sfinții. Ei par a-și fi canalizat toată ura, pe care n-au putut-o învinge, împotriva „creaturii". Sfințenia nu este, în fond, decît depășirea condiției creaturale. Dorința de

a fi în Dumnezeu nu se mai potriveşte cu existenţa *alături* sau *sub* el, ce defineşte căderea creaturii.

...Şi dacă nu pot trăi, aş vrea măcar să mor în Dumnezeu. Sau să le împac pe amîndouă, să mă *îngrop de viu* în El.

Acel crescendo muzical, ce pune stăpînire pe tine ceasuri întregi, cînd notele par a se încăleca într-o gamă incendiară, semnificînd dizolvarea sufletului şi dilatarea lui într-o variaţie ascendentă, sfîrşeşte pare-se într-o ultimă notă, care — limită a muzicii — ne leagă de Dumnezeu. Leagănul acestuia este la capătul vibraţiilor noastre. Cînd epuizăm un motiv melodic pînă la ultima rezervă a posibilităţilor lui, vidul ce creşte în loc nu este decît lipsa de margini a lui Dumnezeu. Nimic nu este mai propriu a ne revela divinitatea la frontierele avîntului sonor ca multiplicarea internă — prin *amintire* — a unei *fugi* de Bach. Cînd ne revine în memorie motivul şi febra ei ascensională, atunci ore întregi lunecăm spre o zonă de note finale, din care ne aruncăm drept în braţele lui Dumnezeu. Muzica este emanaţia ultimă a universului, precum Dumnezeu este emanaţia ultimă a muzicii.

Sînt ca o mare ce-şi retrage apele pentru a face loc lui Dumnezeu. Imperialismul divin este refluxul omului.

Oceanele şi mările sînt lacrima vărsată de Dumnezeu sub impresia singurătăţii materici. Nevoia misterioasă a întinderilor marine şi ispita înecului în imensitate, ca un ocol spre Dumnezeu prin lacrima lui...

Cine nu simte nevoia de a plînge sub toate stelele şi pe toate mările nu cunoaşte vecinătăţile tul-

buri ale Divinității, singurătatea care ne silește la una și mai mare.

Dezintegrarea din lume, fără refugiul în Dumnezeu, nu poate duce decît la cinism și dezabuzare. Cine nu e poet pentru a-și legăna dezmățul este condamnat la o veghe incurabilă. Fără Dumnezeu totul e noapte, iar cu El lumina nu mai e folositoare. *Viața* pierde tot atît prin absența sau prezența lui.

Nu-mi văd decît umbra în Dumnezeu. Cu cît mă apropii de el, ea se interpune între noi și fug de Dumnezeu din propria mea frică.

Disprețuiesc pe creștini, fiindcă pot iubi oamenii de *aproape*. Fără deliciile izolării, n-aș putea *ierta* nici un muritor. O greață de oameni mi-a revelat sfinții, care au marea scuză de a fi iubit mai mult iubirea decît pe oameni. Trebuie să fii orb pentru a putea vorbi despre iubirea de oameni în societate. Numai în Sahara aș putea redescoperi dragostea. Am văzut viața între *patru ochi* ; ce mi-ar mai spune privirile trecătorilor ?

O gîndire este cu atît mai vie, cu cît își încoronează mai mult efortul în irezolvabile. Neexistînd soluție pentru nici o problemă și nici o ieșire la nici o situație, ești redus a te învîrti pe loc într-o înfundătură. Gîndurile alimentate din dureri și amărăciuni iau forma *aporiilor*, acest clarobscur al gîndirii. Suma de irezolvabile aruncă o umbră tremurătoare asupra lucrurilor și împrumută gîndirii seriozitatea incurabilă a amurgului. Peste tot nu există soluții, ci numai *lașități*. Am de partea mea toate asfințiturile.

Între pasiunea pentru extaz și oroarea de vid se învîrte întreaga mistică. Cine nu cunoaște pe una nu cunoaște nici pe cealaltă. Ca să ajungi la ele trebuie, însă, să fi eliminat din tine toate elementele experienței sensibile, toate achizițiile devenirii care îngreunează și diferențiază inutil individualitatea, să fi rămas *pur* de obiecte. Calea spre extaz și experiența vidului presupun un efort de *tabula rasa,* o străduință spre un alb psihic, spre un incolor în care se pot comunica vibrații fără tangențe materiale. Cînd sufletul este matur pentru un *gol* durabil și fecund, reversibil prin voință sau chiar automat, înseamnă că s-a înălțat pînă la nivelul unei eliminări totale a lumii. Dimensiunile conștiinței se dilată dincolo de marginile cosmice, încît extazul și vidul lasă în urmă orice imediat al experienței. Deposedarea completă a conștiinței de *imagini* este condiția indispensabilă a fiorurilor extatice și a tresăririlor în vid. Nu mai vezi nimic în afară de *nimic.* Iar acesta este *totul.* Extazul este o plenitudine în vid, o prezență totală, dar fără obiecte. Un *vid plin,* iată nedefinibilul său. Un fior copleșitor de ființă care străbate neantul. O invazie de *este* într-un vag absolut. Vidul este condiția extazului, precum extazul este condiția vidului. Excesul pozitiv al sufletului umple un gol imens ; excesul negativ îl dilată.

Că vidul sufletesc este un amar infinit și extazul o bucurie infinită, diferența de tonalitate afectivă nu dovedește nimic pentru un ireductibil al lor. Atît unul cît și altul definesc o condiție de limită a ființei. În așa măsură se presupun, încît misticul (el însuși ființă de limită prin excelență) lunecă din extaz în vid și invers.

Atît *prezența* extatică, cît și *absența* vidului neagă total individuația. De aceea, în ele ți se pare că epui-

vezi sensul lumii, deşi nu ştii concret nimic. Neutralitatea faţă de obiecte, dezafectarea de lumea materială te aruncă în golul sfîşietor sau planant al acestor corelative ultime. Tentaţia misticii este pendulaţia între un gol plin şi un gol veritabil.

Slăbiciunile pentru absolut îţi dau gustul autodistrugerii. Şi atunci îţi apare deodată în minte imaginea mînăstirii şi a bordelului. „Celule" de-o parte şi de alta. Femei, tot aşa. Dezgustul de viaţă creşte atît în umbra curvelor, cît şi a sfintelor.

De ce uneori viaţa pare mai nesemnificativă decît o înmormîntare de sinucigaş ? Şi de ce altădată umbreşte paradisul, că cerul este ca un spin în suflet ?

Ataşarea de Dumnezeu nu este un act pozitiv de afirmare, ci rezultatul unei înverşunări împotriva existenţei. Ca să te apropii de el, trebuie să fi pierdut gustul pentru devenire în aşa măsură, încît chipele să se proiecteze ca tentaţii infernale. Acel „apetito de Dios", de care vorbeşte Sf. Ioan al Crucii, este, în primul rînd, o negaţie a existenţei şi numai ca act final o afirmare. A te purifica de tot ceea ce nu e Dumnezeu înseamnă a elimina lumea din conştiinţă. Pentru cine suportă cu dezamăgire umbrele firii acceptarea integrală a lui Dumnezeu nu poate fi decît nihilism, iar cel ce aderă organic la lume ar trebui să considere credinţa un acces de demenţă...

Prezenţa lui „apetito de Dios," gradul lui de intensitate dovedeşte nivelul dezîncadrării noastre în fire. De cîte ori te gîndeşti *instinctiv* la Dumnezeu, de atîtea ori mărturiseşti o deficienţă a *instinctului*. Punctul nul al vitalităţii este rezemul ideal al Divinităţii. Apetitul ceresc şi pofta de Dumnezeu se nasc

pe ruina tuturor apetiturilor vitale și a poftelor pămîntene. După ce simțurile noastre nu mai reacționează la obiecte, la ce s-ar mai putea aplica ele ? Devin niște trestii spre a mări golul acelui vid suprem supranumit Dumnezeu.

Mistica spaniolă este o irupție a absolutului în istorie. O epocă în care extazul devenise banal, de-ndată ce trecuse în teorie, și Dumnezeu se învăța după o didactică a inimii nemaiîntîlnită. O perioadă cardiologică a devenirii. Mistica e nimbul oricărei culturi, justificarea ei ultimă. De aceea este ea *dincolo* de cultură, ca de altcum și muzica.

Toți nihiliștii s-au războit cu Dumnezeu. O probă în plus pentru vecinătatea lui cu nimicul. După ce ai călcat totul, nu-ți mai rămîne de zdrobit decît această ultimă rezervă a neantului.

Dintre toate fenomenele „culturii" moderne, nihilismul rus seamănă mai mult cu mistica spaniolă. Se mișcă la aceeași înălțime și în aceeași ardoare, cu diferența neimportantă că unii țin crucea în mînă, pe cînd ceilalți — bombe.

Oamenii vorbesc despre Dumnezeu nu numai pentru a-și „plasa" demența, ci și pentru a o masca. Atîta vreme cît te ocupi de El, ai *scuză* pentru toate tristețile și singurătățile. Cum nu-i mai pronunți numele, ți se demască goliciunea nebuniei. Dumnezeu ? O demență oficială.

De cîte ori oboseala de lume ia formă religioasă, Dumnezeu este ca o mare, căreia ne abandonăm pentru a ne uita de noi înșine. Scufundarea în el este un refugiu de propria noastră individualitate. Imer-

siunea în abisul divin ne scapă de ispita existenței proprii.

Iar altădată îl descoperim ca o zonă luminoasă la capătul unei regresiuni lăuntrice. Consolarea e mult mai redusă, căci, găsindu-l *în noi*, dispunem într-un anumit fel de el. Avem atunci un drept asupra lui, căci asentimentul ce i-l dăm nu depășește dimensiunile unei iluzii.

Dumnezeu ca o mare și Dumnezeu ca o zonă luminoasă constituie o alternanță în experiența noastră divină. Într-un caz, ca și în celălalt, singurul scop este uitarea, uitarea iremediabilă.

Cînd asculți pe Bach vezi cum se *înfiripă* Dumnezeu. Căci muzica lui este *generatoare* de Divinitate. O viziune plastică a ființei divine ți se desfășoară în față și *crește* Dumnezeu sub ochii tăi.

După un oratoriu, o cantată sau o „pasiune“ *trebuie* să existe Dumnezeu. Altcum, toată muzica lui Bach este o iluzie sfîșietoare, ea fiind mult prea nedefinibilă pentru a o degrada într-un deliciu estetic. Ce va fi fost pe vremuri prin ceruri nu se știe. Doar de la Bach încoace există Dumnezeu...

...Și cînd te gîndești că atîția teologi și filozofi și-au pierdut zilele și nopțile în căutarea argumentelor pentru existența lui, uitînd singurul argument valabil : Bach.

Prin tristeți cazi prizonier lui Dumnezeu. Și astfel ajungi să nu te mai mîngîie nimic în afară de moartea în el.

Aș vrea să mă topesc într-o lacrimă și-n ea să-și oprească soarele razele și să plîng la capătul luminii...

Imposibil de a găsi gîndirii alt rost, decît acela de a te consola că nu ești Dumnezeu. Și ca să răzbuni acest regret, mărești golul lăuntric, întinzi la nesfîrșit leagănul divin.

Cu cît mă gîndesc mai mult la Dumnezeu, cu atît *sînt* mai puțin. Apropierea de el este moartea creaturii; pierderea în el, — suprimarea individuației. Cu cît urci mai mult pe o scară divină, cu atît diminuezi în ființă, iar în pragul lui Dumnezeu încetezi a fi. Astfel, el nu este mai mult decît o proiecție a „setei de repaos".

Ideea de Dumnezeu este cea mai practică și cea mai periculoasă idee din cîte s-au conceput vreodată. Pe ea se salvează și pe ea se prăbușește omenirea.

„Absolutul" este o prezență dizolvantă în sînge. Leucemia e grădina în care înflorește Dumnezeu...

După ce sfinții nu te-ar mai interesa, ei n-ar putea dispărea din conștiință fără să-ți lase anumite urme. Și întîia și cea mai gravă este Dumnezeu. Cu cît sfinții se retrag mai mult din cîmpul conștiinței, cu atît *Urma* lor cuprinde o întindere mai vastă. Căci Dumnezeu este drojdia ce se alege după ce ai filtrat sfințenia.

În zadar am încerca să-i lichidăm total pe sfinți. Ei ne lasă pe Dumnezeu, ca albina acul. Sau depun prin mlaștinile conștiinței toxinele din care se naște împărăția cerurilor...

Oare de ce ne aducem aminte atît de rar de cinicii greci? Să nu fi observat nimeni că ei au *știut tot* și că au tras toate consecințele acelor indiscreții supreme? I-a trebuit omenirii mai bine de o mie de ani

ca să-şi recîştige naivitatea şi ignoranţa, virtuţi dispreţuite de cinici. Pare-se, însă, că ne-am îndepărtat de copilărie şi că începem să ne scăldăm în apele cunoaşterii. Luciditatea omului modern se afirmă din clipa în care un singur individ se gîndeşte *instinctiv* la cinici. Descartes este, ca şi Homer, un copil faţă de ei. Modernii n-au continuat problemele antice, ci şi-au trăit tinereţea spirituală fără *oboselile* — vreau să zic, lucidităţile — lumii greco-romane. Ultimul sceptic ca şi ultimul cinic de la sfîrşitul acestei lumi *ştia* mai mult decît un filozof mare din aurora modernităţii. Cînd ai în spate o tradiţie de gîndire multiseculară, îndoielile îţi par aştri ai spiritului. *O arhitectură de lipsă de soluţii* construieşte atunci scepticismul, iar cinismul o sfărîmă de un suflet cu tremurătoare palori. Cunoaşterea necruţătoare, implacabilă cu orice înşelăciuni, nu e posibilă decît cu otravă pe retină. Eşti predestinat cunoaşterii, ca şi naivităţii. Întîia este un fenomen de amurg, cu toate tristeţile lui ; a doua — de auroră, cu neînlăturatele melancolii.

Cinicii au fost maeştri în irezolvabil. Pare mai practic a-i uita. Căci lipsa lor de sfială în faţa cunoaşterii îţi trezeşte imaginea unor setoşi de boli incurabile.

Probă sigură că sfinţenia este o boală : de cîte ori te simţi „bine" îţi pare ininteligibilă şi monstruoasă, o invenţie zănatică şi neverosimilă. Sănătatea este cea mai bună armă împotriva religiei. În „mens sana" şi în „corpore sano" nu va putea descoperi nimeni cel mai mic freamăt religios ; de adieri mistice să nu mai vorbim.

Propagandă antireligioasă nu se poate face efectiv decît cu un elixir al tuturor bolilor. Cu „idealuri" nu

se combate religia, cel mai exclusiv materialism întărindu-i doar poziția.

Sfințenia — limita înspre Dumnezeu a religiei — reprezintă ultimele roade ale bolii. Creștinismul a știut bine valorifica plăgile omenirii. De ar fi substituit împărăției cerurilor *igiena*, în zadar am căuta vreun sfînt de la Hristos încoace...

De cîte ori mă apucă slăbiciunile pentru sfinți este ca o intoxicare sau ca procesul de incubație a unei boli. Nimic nu este mai astenic decît sfințenia. Prin ce perversiune a soartei vor fi ajuns oamenii să recomande exemplul sfinților ? Ce confuzie i-a introdus pe acești corupători în pedagogie ? Și oare cum de nu s-a observat că *imitația* lor este sfîrșitul pămîntului și devastarea vieții ? Pasiunea pentru ei dovedește gradul de neprielnicie în lume a unui om. Cînd aceluia, nu numai inima, dar și instinctele i s-au deschis spre cer, cu greu își mai găsește o identitate sub soare.

Nu înțeleg cum un Plotin sau un Eckhart pot fi atît de mulțumiți în disprețul lor față de timp și mai cu seamă cum de n-au *regretul* lui în nici un fel. Drumul misticii e ușor dacă eternitatea este privită ca unicul climat al sufletului. Ceea ce îl doare pe mistic nu este că aruncă ultimele legături temporale, ci că nu reușește să le arunce pe toate și pentru totdeauna. Bucuria lui este triumful asupra temporalității. Acel mistic care nu cunoaște frecvent o astfel de bucurie este nerealizat, condamnat la jumătăți de drum. Criteriul de diferențiere a misticii autentice de cea imperfectă este accesul la bucuria finală. Cazul atîtor mistici nerealizați să fie un regret ascuns, dar constant, după temporalitate ? Acei care au vocație pentru extaz, dar nu pot accepta deșerta-

rea timpului ca adevărata viață, dibuiesc între mistică și istorie, pe la marginile omului și pe la periferiile lui Dumnezeu.

Oroarea de timp și — în consecință — de multiplicitate explică de ce *chinul* misticului este : *distincția*. Obiectivul lui final rămîne nediferențierea facultăților, indiviziunea lor în extaz. Voință, înțelegere, sensibilitate sînt depășite în tremurul de bucurie ce încoronează contemplația. Toată mistica se construiește pe sentimente, pentru a le transcende apoi în extaz. Dispar toate obiectele împreună cu funcțiunile sufletești, aplicate lor. Înfrîngerea individuației este secretul misticii, ca și al muzicii sau eroticii.

...Imposibilitatea de a nu găsi o vibrație funebră veșniciei. (Distanța mea de mistică).

Viața în Dumnezeu este moartea creaturii. Nu rămîi singur *cu* el, ci *în* el. După ce ai lichidat toată lumea, te pomenești în fața lui. Este ultima separație. Avîntul mistic înfrînge și acest dualism. Etapa finală : pierderea în imensitatea divină. Sf. Ioan al Crucii a definit misterios această condiție : *soledad en Dios* (singurătate în Dumnezeu). Dar la el, ca la toți misticii, unirea singurătății omului cu deșertul infinit al lui Dumnezeu este un deliciu inexprimabil care anunță identificarea lor completă. Ce se întîmplă cu misticul în aventura lui divină, *ce face el* în Dumnezeu, noi nu mai putem ști din moment ce nici el nu ne poate spune. Confesiunile lor ne fac să credem că, risipindu-se prin atributele Divinității, ei înșiși devin Dumnezeu, încît ne scapă de sub control și se sustrag urmăririi. Important este că odată misticul ajuns în El, sfîrșește *bine*. Este o singurătate voluptuoasă și îmbătătoare. Mort pentru lume, el renaște în Dumnezeu ca Dumnezeu.

Dacă ar exista un acces direct la bucuria mistică, la jubilarea în Divinitate — fără a fi silit să parcurgi drumul spinos al experienței întregi și toate antecedentele chinuitoare ale extazului —, atunci soluția supraterestră a fericirii ar fi la îndemîna oricui. Cum un astfel de acces nu există, sîntem condamnați a urca o scară, fără a-i atinge vreodată ultima treaptă.

Alături de „singurătatea în Dumnezeu" a misticilor se conturează o altă singurătate, care nu e în fond decît o *părăsire* în El. A te simți adică izolat, stingher prin Sahara divină. Astfel de singurătăți nasc în pasiunile mistice fără o aderență ultimă la Dumnezeu. Orice ai face nu poți reînvia în el și nu te simți *acasă* în interiorul lui.

Unul dintre modurile de a-i uita pe sfinți este plictiseala de Divinitate. Atunci tot ce o tulburare religioasă a scos la suprafață — de la paradis la apocalips — pare a fi produsul unei oboseli nesemnificative sau a unei rătăciri zadarnice. Odată Dumnezeu „uzat", se macină tot ce el a încoronat. Sfinții sînt numai un stîlp la templul lui. De l-am sfărîma, templul se zdruncină ; dar numai atît. La dărîmări e bine să începem cu turnul. Scăpați de Dumnezeu, cine ne mai stă în cale ? Sub ruinele lui gem îngerii și sfinții.

Îmi pot reprezenta Himalaya ca o salcie plîngătoare, dar ce greu îmi suportă uneori mintea imaginea unui om ce *iubește* pe Dumnezeu ! Cum se întîmplă acest lucru, numai Dumnezeu însuși va ști, iar ce *rost* are o astfel de iubire, desigur, nici el. Se poate iubi un deșert fără oaze ? De nu s-ar auzi prin întinderile lui părăginite cîteva acorduri pierdute de orgă, el n-ar fi mai mult de un cavou pentru vagabonzi transcendenți.

Dezintoxicarea de sfinte este lucrul cel mai greu, deoarece, refuzînd toate vacuitățile existenței lor, nu ne putem sustrage farmecului lor divin. Și dac-am reuși să trecem și peste acesta, mai rămîne și atunci un farmec echivoc, de care nu ne putem dispensa fără să deviem de la pendulațiile vieții noastre. Este în candoarea sfintelor o solemnitate care te îmbie să-ți răcorești inima în potire, iar zîmbetul lor este învăluit în parfumuri ce ne amintesc de culori întrezărite în alte vieți. Cu Dumnezeu este ușor de terminat, cînd te-ai *săturat de el*. Împotriva lui nu există decît un argument, dar acela definitiv: dezgustul. Greu am putea să ne educăm în scîrba de sfinte, de-ndată ce le-am supt otrava din lacrimi și ne-am făcut din amarul lor o lume de delicii. N-am luat *greul* sfintelor? Și n-au plîns ele în noi, ca, prin naufragiul nostru, să le evităm înecul? De mult ar fi dispărut sfintele de și-ar fi schimbat direcția lacrimilor...

Ultima treaptă a nihilismului este absorbția în Dumnezeu. Ea pecetluiește lumea, iremediabil, ca un joc de umbre. Dar sînt ierni și feerii în ierni și primăveri vaste, cu suspine dezgropate de aurori, care fac din Dumnezeu o umbră. Dacă pustiul inimii se refugiază într-o lașitate metafizică, plenitudinea naturii îl convertește într-o aparență. Ori ce-am face, Dumnezeu nu este mai mult de o dezerțiune ontologică a tristeții noastre.

Dacă păgînii au iubit cu adevărat natura, pentru ce vor fi construit peste unduirile ei o încurcătură de zei, pentru ce au dublat și au derivat realitatea? Grecii n-au făcut altceva decît să *privească* natura. De-ar fi iubit-o, nu i-ar fi plasat misterul în trans-

cendență. Orice formă de religie este o deposedare a naturii.

Nimic nu „înflorește" în Dumnezeu. Este un teren sterp ce se îngrașă din oftaturile pămîntului. Pe întinderile lui cresc spini, florile de dincolo ale înfrîngerilor de aici.

Dumnezeu este un *fior pur*, crescut din toate deserturile spațiului și ale sufletului, spre a le completa în sensul infinitului... Aceasta este „singurătatea în Dumnezeu", de care în zadar am vorbi misticilor. Căci ei nu ne-ar înțelege. Ce știu ei de tragedia care începe numai în preajma lui Dumnezeu, de conștiința unei rătăciri esențiale care ne torturează la picioarele lui? Orice sfînt sau mistic pun punct după intrarea în Dumnezeu și se abandonează erotic acestui sfîrșit triumfător. Nu mai doresc nimic decît să se mențină în această mîngîietoare înfundătură. Totul s-a sfîrșit. Și cum ei încep cu neantul și termină cu Dumnezeu, de ce s-ar teme de o revenire imposibilă! După Dumnezeu nu mai există decît doar Dumnezeu. În orice parte ai lua-o, tot de el dai. Și astfel gustă ei prezența în Divinitate ca un capăt al tuturor ciclurilor posibile.

Să-i mai trezim din beatitudinea divină? Ce rost ar mai avea? Și apoi ei n-ar înțelege cum pentru alții „succesul" lor nu dovedește nimic. Cînd *treci* prin Dumnezeu, nu se poate să nu lași sfinții în urmă. Toți — cu mistici cu tot — se închină la picioarele lui și uită de un drum ce-ar continua undeva departe... Nu-i iert nici unuia de a nu se fi întrebat: ce începe *după* Dumnezeu? Ar fi descoperit probabil o muzică și cu ea lacrimi, din care se înalță crini...

Sînt clipe de un freamăt atît de subtil, încît absolut tot ce ne cade sub simțuri ne scoate din timp. Întreaga realitate pare atunci o conspirație împotriva temporalității. Un peisaj tern și o caterincă ne saltă din ea ca o amintire din paradis sau o melancolie grațioasă de menuet. *Lunecarea din timp* este precedată de o topire lăuntrică a organelor și de un fior moleșitor în sînge, care ne arată ce legătură strînsă există între fiziologic și eternitate. Este destul să fi început prin cîteva suspendări ciudate și inexplicabile ale timpului, pentru ca echilibrul instabil între temporalitate și eternitate să te treacă dintr-una într-alta.

Pe negația sfinților crește un dezmăț fără sfîrșit. Orice capriciu se mărește, susținut de o adevărată pasiune pentru arbitrar. Ceea ce face conviețuirea cu el atît de neplăcută și de iritantă este că prezența lor nu *permite* nimic. Cu cît ești mai aproape de sfinți, cu atît ți se pare că nu mai ai ce face, ce distruge și ce începe. Totul este *altcum* în sfințenie, totul este neîngăduit. De aceea, lichidării ei îi urmează un sentiment de libertate și deviza anarhică : totul este permis. Lumea în care plutești, după ce te-ai îndepărtat de sfinți, nu poate fi comparată decît cu aceea a unui criminal după ispășire. Toate lucrurile își schimbă aspectul, conturul și înțelesul. O senzație de iresponsabilitate, intensă pînă la chin, te scoate din relațiile cu obiectele și te face indiferent la creaturi, ca și la Creator. Vidul care succede contactului cu sfinții este mai mîngîietor decît cel care-l precede. În „ghearele" lor nu cazi așa ușor. Odată scăpat, o iei razna prin lume, dornic de a-ți ascunde obsesiile cerului și setos de primăverile ce înfloresc pe ruinele sfinților.

Toată viața nu este în fond decît o serie de obsesii ce trebuie lichidate. Ne hrănim cîtăva vreme din ele, pînă ne scîrbim și apoi facem toate sforțările pentru a le elimina. Conținutul existenței noastre este o substituție continuă de obsesii, la care aderăm cu o mai mare sau mai mică intensitate. Cele în care am turnat pasiune constituie amintirile și culmile prin care ne descurcăm în trecut. Iubirea, moartea, Dumnezeu sau sfințenia, ce sînt ele dacă nu obsesii reversibile ? Căci din moment ce nu le putem extirpa în conștiință, reziduul germinează și reface cu timpul conținutul obsesiei. În vidul lichidării renaște o pulsație nouă, forma avînd latența continuă. Viața, însăși, ce este dacă nu o obsesie cu o reversibilitate mai mare ? Dumnezeu, moartea, sfințenia, iubirea, etc. sînt obsesii circumstanțiale ; numai viața este o obsesie periodică...

Rațiunea ultimă a ascezei ? Ea nu este decît o probă în plus pentru devitalizarea din care se naște Dumnezeu și pentru vidul lui esențial. Carnea redusă la un principiu de inexistență ; sîngele circulînd într-un ritm lent pînă la stagnare ; respirația prelungită și adaptată unui vis cosmic. În membre uscate care îngăduie doar căldura abstractă a nervilor ; în organe despuiate de suflu vital ; în vine albite de sînge — aici *zace* Dumnezeu. Tot ce e fruct, izvor și sămînță este dușmanul lui. Cu cît murim mai mult în carne și în timp, cu atît sîntem mai aproape de el. Asceza este negația biologiei. O sumă de practici pentru a atinge un minus vital și o neutralitate absolută în existență. Ascetul știe că, atîta vreme cît mai rămîne în el grăunte de dorință, o minimă aderență la lume, rezistența la Dumnezeu este încă un obstacol efectiv. De aceea suprimă el farmecul sen-

sibil și orice soluție sub soare. Ce este pentru un ascet toată lumea asta? O lumină ruginită, care se propagă în inimi și le macină, într-o ruină lentă și necruțătoare.

...Și cînd descoperi un farmec minim lucrurilor de aici, atunci Dumnezeu pare o rugină care le „mănîncă" sau o igrasie a firii sau un putregai în interiorul stîncilor...

Asceza este un mod de a face *loc* lui Dumnezeu înlăuntrul ființei noastre. Procedeul e simplu și sigur: secătuirea nemiloasă a tuturor energiilor, epuizarea ultimelor resurse sensibile, devastarea poftelor, pentru ca un eros transcendent să împreune neantul individual cu neantul divin.

Este greu să te lămurești cu *plus*-ul care-l aduce Dumnezeu în lume. Căci fără sufletul omenesc el e indiferență pură, iar cu acest suflet nu pare a se simți prea bine. Neliniștile umane îl trezesc din somnul de veci, încît Dumnezeu nu și-a găsit un dușman mai înverșunat decît sufletul omenesc, a cărei primejdie n-a simțit-o în inconștiența Creațiunii.

Inserțiunea omului în devenirea universală este o zguduitură cosmică, ale cărei ecouri constituie coșmarul divin. Căci omul este un plus paradoxal în natură, tot atît de departe de aceasta, cît și de Divinitate. De cînd cu apariția *conștiinței* s-au schimbat rosturile în cer și pe pămînt. Și Dumnezeu a apărut în justa lui lumină: un *nimic* în plus.

Aşa mi-am închipuit totdeauna un muzician: un om care *aude* prin toate simţurile. A doua soţie a lui Bach, Ana Magdalena, însemnă în cronica sa impresia tulburătoare ce i-a făcut-o ochii divinului său soţ: ochi care *ascultau*. Bach percepea sonor. Şi nu cred să fi avut cu Dumnezeu altă relaţie decît auditivă. Extazul mistic propriu-zis este vizual, fiindcă inundaţia de lumină absoarbe toate celelalte activităţi ale simţurilor. Decît, raza vizuală pleacă din cîmpul luminos al inimii şi ochii îşi schimbă direcţia.

Tot Ana Magdalena: „Am intrat odată neaşteptat în odaie pe cînd el scria solo de alt „Ah Golgotha" din Mathäuspassion. Cît m-a tulburat cînd am văzut faţa lui, de obicei atît de calmă şi de un roşu atît de proaspăt, cenuşie şi năpădită de lacrimi! El nu m-a observat, m-am furişat încet afară şi m-am aşezat pe treapta din faţa uşii sale şi am plîns şi eu".

Dacă ar dispărea muzica, toate bucuriile şi durerile pămîntului n-ar putea stoarce o lacrimă de esenţa celei izvorîte din ea.

Bach este agentul direct al despămîntenirii. E atîta transcendenţă în cîte o vibraţie de violă, pare că se presară zăpadă pe inimi de îngeri...

În Bach nu există „sentimente", ci numai lumea și Dumnezeu legate printr-o scară de lacrimi, pe care urcă alte lacrimi...

Paradisul n-a avut decît un defect: acela de a nu fi cunoscut lacrimile. Defect de altcum și al lui Dumnezeu. Ușor a fost încălcat de om, prin renunțarea la paradis...

Sfinții plîng... și eu le comentez lacrimile. Atît ne-a mai rămas: să „scriem" despre ele. Toate lacrimile au fost plînse.

Bach citea de preferință din două cărți, scrise de niște autori neimportanți ai epocii. Una se numea: *Timp și eternitate*, iar cealaltă: *Asupra lacrimilor lui Iisus*. Aceste două titluri sînt exegeza muzicii lui, a mîngîierilor născute din ea, dar mai cu seamă a nemîngîierilor. Bach este totul. Și ce este acest tot? Dumnezeu însuși. Fiindcă în Bach nu este nimic care să nu fie Dumnezeu. Panteismul, fără justificările muzicii, este un nonsens.

Între oamenii bolnavi de veșnicie și între cei imuni există o prăpastie mai mare decît între un înger și o broască. Odată căzut în veșnicie, toate luminile pămîntului nu te mai pot scoate dintr-o umbră, de care se sfărîmă razele. Și nimic nu este mai dureros decît să te pomenești, din plăcutele înșelăciuni ale timpului, direct în mijlocul veșniciei. O surpriză continuă și o cădere involuntară. Saltul în eternitate este fenomenul care-i desparte pe oameni în două specii, esențial ireductibile. Cine nu-l cunoaște participă încă la prostia sfîntă a paradisului, iar cine l-a consumat joacă fotbal cu cerul. Tot ce este în timp este înșelăciune, iar veșnicia nu este decît această constatare.

Poeții s-au interesat de sfinți numai întrucît aceștia sînt *interesanți*. Și în afară de nevoia alternantă a consolării, greu am mai găsi un al treilea motiv interesului pentru ei. Ce-ar fi sfinții fără nebunia lor ? Creștini. Decît că nebunia sfinților n-are grația de iresponsabilitate, care face absurdul poeților atît de fermecător. Pentru un geniu absolutul coincide unui demon lăuntric ; sfîntul îl plasează nu numai în afară, dar *dincolo,* la o distanță infinită de absolutul psihologic al genialității. Un sfînt ar fi incomparabil mai interesant decît un poet, dacă actele vieții lui nu le-ar raporta la nimic, dacă ar face abstracție în iubire de Dumnezeu. Sfințenia ca inutilitate a inimii. Dar ea nu este, din păcate, decît un *utilitarism transcendent*. Cum aș iubi imposibilitatea psihologică a unei lumi de sfinți stricați, de îngeri golani, de Dumnezei grosolani ! Sau nu este decît regretul după lumea de toate zilele ?

Sfinții sînt mai banali decît poeții, deși fac fapte mai extraordinare decît ei. A fi nebun în *numele* a ceva nu e mare lucru. Nu apelează toți sfinții la iubire și la suferință pentru a-și scuza nebuniile ? Poeții nu fac apel la nimic și la nimeni. În detașarea cea mai mare, un sfînt este un *cetățean* față de un poet în cea mai vulgară împrejurare. Inaderența genială la lume este mai sfîșietoare. Și astfel hazardul este singurul răspuns demonului interior.

Un Baudelaire rivalizează cu Sf. Ioan al Crucii și un sfînt în germene ca Rilke cu nu importă care sfînt. Și cînd te gîndești că Rilke era cît pe aci să *rateze* în sfințenie !

Genialitatea este o tragedie fără criterii și fără scrupul. Față de ea, sfințenia este o tragedie în formulă, sigură și practică. Totuși amîndurora le stă la bază o pornire secretă de autodistrugere. Cine nu

discerne în dosul tuturor formelor de limită ale spiritului o astfel de pornire nu înțelege nimic din riscurile acestuia.

Memoria ce devine activă după ce timpul nu-i mai este cadru și dimensiune... Ea n-are legătură cu experiența propriu-zisă a eternității, care este suspendarea radicală a temporalității și introducerea unei alte ordini de existență, ci prelungește funcțiile memoriei dincolo de granițele timpului. Experiența eternității este *actualitate* ; se întîmplă acum sau oricînd, fără să vizeze retrospectiv viața noastră. Sar din timp și atît ; nu e nevoie să-mi amintesc de nimic. Dar cînd este în joc trecutul nostru *esențial*, eternitatea care *precede* timpul și nu cea în care sărim *alături* de el, amintirile pretemporale sînt singurele care ne pun acel trecut la îndemînă. Este o altă memorie, somnolentă și adîncă, pe care o trezim rar, fiindcă vidarea de temporalitate este numai o condiție în cele multe. Regresiunea ei originară începe de la primele zvîcniri ale timpului înapoi înspre Dumnezeu, limita superioară a amintirilor. Este *memoria inteligibilă*. Memoria sfinților...

Un om sănătos nu-și aduce aminte de nimic. Cu cît un organism își sensibilizează țesuturile pînă la tremur, cu atît amintirile au o vivacitate mai mare. Rezistența materiei este sfărîmată, debordînd un fluviu subteran, în care se scaldă întreg trecutul nostru. Sănătatea este un înveliș al timpului, un cavou al amintirilor. Ea ne îngroapă trecutul și ne asigură o prezență nesemnificativă.

Orice amintire este un simptom maladiv. Viața ca stare pură, fenomenul biologic nefalsificat, este actualitate absolută. De cîte ori lunecăm pe panta amintirilor, de atîtea ori suferim din cauza vieții. Memoria este negația instinctului, iar hipertrofia ei —

boală incurabilă. Romantismul, în esență, nu este decît abuz de memorie. Novalis, Chopin sau Schumann au fost prea bolnavi pentru a nu fi victimele memoriei. A *învinge timpul în timp* este secretul și paradoxul invaziei de amintiri. Tot ce-am trăit în temporalitate și tinde să moară în ea este reînviat în regresiunea temporală. Memoriei inteligibile i se opune *memoria temporală*. Cea dintîi ne duce spre Dumnezeu și paradis, a doua nu mai departe de melancolii și regrete.

Totul a mai fost cîndva, este o șoaptă care se dilată în convingere de cîte ori teroarea sau frumusețea zilelor ne înfioară pînă la insuportabil. Atunci toate percepțiile par amintiri, a căror avalanșă n-o putem stăpîni, iar prezentul se sufocă sub presiunea acelei lavine, care e trecutul. Anularea prezentului în năpădirea amintirilor împrumută vieții un caracter de irealitate și de vis inutil. Este o veșnicie de umbre diafane, o nemurire de amurguri, o înmărmurire de fantome.

Eternitatea nu este *altă* calitate a devenirii, ci negația ei. Atît de mult se modifică tonalitatea și înclinarea sufletului nostru de cîte ori realizăm accesul eternității, încît argumentul psihologic devine central în stabilirea ireductibilității devenirii și a veșniciei. Omul *este* într-un fel cînd trăiește în *trecerea* lucrurilor și într-alt fel cînd „trăiește" dincolo de trecere și de lucruri. Sînt doi oameni în el. Căci acesta e rezultatul luptei dintre veșnicie și devenire în ființa omenească : o împarte în două și-i fixează în ambele jumătăți cîte un centru de greutate. Din această dezbinare se naște ireparabilul uman.

Omenirea s-a dispensat de Dumnezeu de cînd i-a răpit atributele de persoană. Încercînd să asigure Atotputernicului un domeniu de influență mai mare, l-a scos, fără voia ei, din imediatul viziunii noastre. Cui să ne mai adresăm, dacă el nu este o persoană care să ne înțeleagă și să ne răspundă ? Mărindu-i-se întinderea pe suprafața totului, Dumnezeu este pretutindeni și nicăieri. Astăzi el nu e mai mult decît un nicăieri universal și nici credința noastră mai mult ca un vag fără sfîrșit. Pentru cine Dumnezeu nu este o persoană, pentru acela nu există Dumnezeu. Limitarea dureroasă în marginile personalității ni-l făcea atît de aproape și atît de necesar. Ne înțelegeam cu el și-l iertam pentru toate tăcerile lui. Și acum să ne mai cățărăm pe un fulg ? Căci toată substanța divină s-a risipit, s-a măcinat prin amărăciunile noastre, încît Dumnezeu atîrnă spînzurat în nu știu ce colț de singurătate a inimii.

Cu cît am vrut a-i da proporții mai mari, cu atît ni l-am înstrăinat. De ce nu-l vom fi lăsat noi, mic și umil, în modestia lui cerească și l-am falsificat sub îndemnul unui orgoliu nemăsurat ? Niciodată n-a fost mai puțin actual ca acum cînd e totul. L-am încărcat de calități prea multe, ca să putem să nu mai credem. Nu poți trăi nesfîrșit în muzică, pentru a-l salva pe veci. E înfiorător ce puțin a mai rămas din Dumnezeu ! Ne-am primit pedeapsa, fiind prea generoși cu el. Acel ce l-a pierdut ca persoană, nu-l va mai regăsi niciodată, oricît l-ar căuta în alte forme de iluzii.

Am voit să-i sărim în ajutor și n-am reușit decît să-l pierdem. Fără teamă și dragoste, el este înghițit de gelozia umană. Și astfel, vrînd să reparăm o eroare cosmică, am distrus singura eroare prețioasă.

Destinul istoric al omului nu este altul decît să ducă ideea de Dumnezeu pînă la capăt. Epuizînd toate posibilitățile experienței divine, complăcîndu-se în toate formele de Dumnezeu, el va ajunge fatal la scîrba de absolut și la sațietatea de necondiționat, după care va respira apoi în libertate. Este o nedefinibilă nefericire în lupta împotriva unui Dumnezeu care și-a găsit un ultim refugiu în cîteva umbre ale sufletului nostru, o nefericire care crește din teama secretă de a-l evacua. Ai vrea adică să consumi ultimele resturi ale lui Dumnezeu ca să te poți desfăta netulburat în libertatea consecutivă acestei lichidări. Ce voluptate dacă ai ajunge la un moment, cînd în nici un fel prezența divină n-ar mai fi posibilă! Pierzînd contactul personal cu un Dumnezeu ca persoană, nu-ți mai rămîne decît să cultivi dorința unei descătușări infinite. Teama rămîne obsedantă că el și-ar putea scoate capul atunci cînd ne credem mai liberi, că nu sîntem stăpîni pe surprizele singurătății și că s-ar putea ascunde multă vreme în dosul cine știe cărei tristeți. De aceea, lupta cu el pretinde o strategie din cele mai iscusite, pentru ca inamicul să nu profite de vreo slăbiciune finală și să-și recucerească pozițiile.

Absurdul și ultimul, iată cele două elemente din a căror proporționalizare se naște adîncimea echivocă a religiei. Căci ea nu este decît un surîs peste un nonsens cosmic, un parfum final peste o ondulație de nimicnicie. De aceea, cînd religia nu mai are nici un argument recurge la lacrimi. Doar ele mai țin echilibrul universului și mai susțin pe Dumnezeu în ființă. Cînd se vor termina, va dispărea și regretul după El.

Sînt clipe care nasc *instinctiv* imaginea mînăstirii. Ai vrea atunci să depui armele şi să-ţi sapi mormîntul alături de Dumnezeu. Tot vidul mînăstirilor se adună şi prosperă în suflet şi ţi se încuibă în ţesuturi singurătăţile tuturor sfinţilor sau te împietreşti în deznădejdea unui ascet ce descoperă la sfîrşitul vieţii inutilitatea renunţării. În astfel de clipe redevin actuali sfinţii şi nu ţi-e ruşine de îmbrăţişările lor. Şi însăşi iubirea primeşte o gravitate pe care a pierdut-o prin parada creştină.

Curios ce obositoare este ideea asta de Dumnezeu! O neurastenie organică, fatală. Prezenţa ei în conştiinţă este un surmenaj continuu, o febră ascunsă şi epuizantă, un principiu distructiv. Toţi sclavii din imperiul acestei idei se consumă precoce. Te miri că atîţia mistici şi atîţia sfinţi au ajuns la bătrîneţe cu obsesia neîntreruptă a Divinităţii.

Să-ţi suprimi şi somnul pentru a te putea gîndi mai mult la ea şi a o iubi! Ştim, însă, prea bine că nu le mai miroase cadavrul, fiindcă n-are ce să se mai descompună: s-au redus la elementele compoziţiei lor primordiale, au devenit asemenea lui Dumnezeu. Şi asta nu înseamnă decît deficienţa maximă în fiinţă.

Creatorii nu pot fi religioşi. Ca să crezi îţi trebuie o pasivitate completă faţă de lume şi o furie nestăpînită pentru tot ce nu e ea. Atunci cînd te angajezi în creaţie, pierzi distanţa de valorile vieţii şi te asimilezi lor. Un om care vrea să creadă nu trebuie să *facă* nimic. Nici un om activ n-a crezut efectiv în Dumnezeu. Şi n-a crezut, fiindcă n-a avut *timp*. Căci pentru a crede nu trebuie să pierzi o singură clipă în afară de Dumnezeu. Între viaţă şi credinţă este o prăpastie insurmontabilă. Sinuciderea cea mai lucidă

şi mai dispreţuitoare este o afirmare a vieţii faţă de un act elementar de credinţă. Valorile religioase îşi extrag substanţa din inaderenţa la viaţă.

În fond, nu „există" decît Dumnezeu şi cu mine, şi poate încă vreo cîteva iluzii. Dar tăcerea lui ne infirmă pe amîndoi. Se prea poate ca nimic să nu fi existat niciodată.

Pot muri cu conştiinţa împăcată, fiindcă nu mai aştept nimic de la El. Întîlnirea noastră ne-a izolat şi mai tare. Cum orice existenţă este o dovadă în plus pentru neantul lui Dumnezeu, prezenţa mea a adăugat o toamnă bătrîneţii lui. Sînt experienţe umane, care îl fac şi pe el mai matur.

Cîţi înţeleg prăbuşirea din prăpastia divină într-o prăpastie şi mai mare? Nici o muzică n-a intonat pînă acum *despărţirea* de Dumnezeu...

Totul fără Dumnezeu este neant; iar Dumnezeu nu e decît neantul suprem.

Spiritul metafizic nu se dovedeşte creator, decît depăşind problemele intermediare. Şi care sînt acestea? Care nu intră în capitolul final al unei metafizici. Iar acest capitol tratează exclusiv despre Dumnezeu. Este de mirare cum spiritul metafizic se mai poate aplica asupra vreunui obiect în afară de El. Şi nu numai metafizica, dar orice om care a auzit de Dumnezeu nu trebuie să se mai coboare la alte probleme. Ce e drept, toţi gînditorii fac cerc în jurul lui; dar cîţi gîndesc în *interiorul* lui? Imanenţa umană în transcendenţa divină este singurul mod de a salva gîndirea. Individul nu poate deveni centru metafizic fără iluzia substanţialităţii divine. Odată ajuns în

Dumnezeu, construiește pe el, *peste el.* Numai astfel devine *exterior* omului ; altcum murim *sub* el.

Cîteodată parcă îți pare rău de a nu te teme în nici un fel de Dumnezeu. Măcar de-ar renaște fiorul ancestral în fața necunoscutului, panica biologică în indescifrabilul naturii ! Dar cu distanța de el, cad temerile una după alta. Ți-ai luat o povară de pe suflet, iar golul născut nu mai generează frica fecundă de absolut. Sau de s-ar putea rostogoli peste noi, ce plăcere să fii turtit de Dumnezeu ! Adesea am visat la o disarmonie a sferelor, printre care ar luneca din înălțimi, dinamitat de orgoliul uman, Atotputernicul cu ceata lui. Nu este puțin lucru să-ți dai ultima suflare sub cadavrul celui fără început.

Cu cît îți controlezi sentimentele mai puțin, cu atît ele te îndepărtează mai mult de viață. Nu inerția, ci paroxismul este tendința lor. Și paroxismul tuturor sentimentelor, maximumul realizabil de intensitate, te scoate din tine, din fire și din tot. Căci toate sentimentele în expresia lor ultimă *ne* mărginesc cu Dumnezeu. O iubire, o suferință, un dezgust, etc. în intensitatea maximă își au limita în limita divină.

De aceea, delirul este cu atît mai complex cu cît își determină conținutul într-o prezență cerească. Fără variațiile pe o temă transcendentă, delirul este patologie pură. Instalarea Divinității în centrul lui îi dă caracter de cunoaștere și îl salvează ca o încoronare a spiritului. Delirul și cu Dumnezeu se sprijină unul pe altul. Pe cînd extazul este pregătit și sistematizează, dincolo de categorii, o experiență divină, o conștiință delirantă este iresponsabilă și nedirijată. Delirul ? O anticipație extatică sau un extaz incomplet. O treaptă în experiența divină. Subiectiv și ca-

pricios, delirul mistic — și numai aceasta importă — este un contact cu Dumnezeu prin febră imaginativă. Valoarea lui ontologică este mult mai redusă decît a extazului. În schimb frecvența lui îi atribuie o intimitate cu Divinitatea pe care n-o mai găsim în alte forme de aspirație cerească. Se pare că Dumnezeu *profită* de toate momentele de delir pentru a ne aminti prezența. Cu stările sufletești normale n-are nici un punct de contact. Dezechilibrul organic deschide o fereastră spre el. O inimă calmă este ferecată pentru cer, iar gîndurile dulci și liniștite sînt zăvoare pe care nu le poate sparge.

Nu cred să fi existat vreun înțelept care să fi priceput ceva din drama lui Dumnezeu. Înțelegerea acesteia nu duce la înțelepciune, ci la nebunie. Deoarece în înțelepciune cînd te pui în *acord* cu ritmul universal, cu forțele cosmice, cu mersul natural al lucrurilor. Știi toate, te pui la rînd cu toate. Și nimic mai mult. Înțelepții laolaltă nu pot echivala un blestem al regelui Lear sau o rătăcire a lui Ivan Karamazov. Stoicismul, ca justificare practică și teoretică a înțelepciunii, este tot ce se poate gîndi mai plat și comod. Există vreun viciu mai mare al spiritului decît resemnarea ?

Dezacordul cu lucrurile este semnul evident al vitalității spirituale. Și el triumfă în dezacordul suprem cu Dumnezeu. Dacă ai ajunge la o împăcare, n-ai mai trăi tu, ci *te*-ar trăi el. Atîta vreme cît ne asimilăm lui, nu existăm, iar cînd i ne opunem, n-are rost să mai existăm.

De-aș fi obosit de viață, Dumnezeu ar fi singura soluție practică și definitivă ; dar cîtă vreme mai înmuguresc deznădejdi, nu pot să-i dau pace.

Cîteodată văd aşa izolarea omului :

un peisaj de iarnă ; zăpada ca o ingenuitate materializată ; o tăcere albă ; o brumă uşoară, mărginind întinderile ;

şi omul descătuşîndu-şi revolta, fără aderenţe la peisaj, străin în natură, exilat între fulgi.

Destinul lui Dumnezeu este să se sfîrşească neînţeles, ca şi al creaturilor, de altfel. Şi totuşi sînt unii care îl înţeleg. De unde ar izvorî siguranţa chinuitoare, care ne cuprinde uneori, că nu mai avem unde progresa în el ? Acele sfîrşeli în nopţi fără început, cînd pare că l-am *sfîrşit* în gînd şi în remuşcări... Şi cînd te gîndeşti ce tîrziu îl descoperim fiecare, ce vid de cugetare în absenţa lui ! Cînd eşti atent la Dumnezeu ţi se pare că totdeauna te-ai gîndit la el, că nu mai există nimic... Numai gîndindu-l fără milă pînă la capăt, asediindu-i toate singurătăţile, putem ieşi îmbogăţiţi din dezacordul cu el. De vom rămîne la mijlocul drumului, el n-a reuşit să ne fie decît o ratare în plus.

Nu este revelator că oamenii neutri problemelor divinităţii dovedesc o inocenţă blîndă şi graţioasă, pe care nu poţi să n-o invidiezi sau să n-o regreţi dacă te-a înveninat şarpele cunoaşterii ? Cu cît eşti mai mult preocupat de Dumnezeu, cu atît ţi-ai pierdut mai mult nevinovăţia. În paradis nimeni n-auzise de el ; numai starea de cădere a dat naştere chinului divin al muritorului. Fără o *vină* nu este posibilă conştiinţa existenţei divine. De aceea, greu am descoperi un Dumnezeu într-o conştiinţă nefrămîntată de *păcat*.

Fiinţa neturmentată de Dumnezeu trăieşte naiv, într-o nevinovăţie cosmică. Gîndul divinităţii tulbură armonia firii şi trezeşte muritorul din uitarea

primordială ce prelungește paradisul. Și cînd omul nu-și mai amintește paradisul, înseamnă că a intrat în atingere cu Dumnezeu. Și coșmarul a început.

Contactul divin îți anulează nevinovăția și prin faptul că te amesteci oarecum în treburile lui Dumnezeu, de cîte ori te preocupi de el. „Cine-l vede pe Dumnezeu moare". Întinderile infernale ale Divinității... Perspectiva lor este tulburătoare ca un viciu. Oamenii îl cred prea superficial de l-au încărcat de virtuți.

Teologia este negația lui Dumnezeu. Ideea absurdă de a umbla după argumente pentru a-i proba existența presupune atîta sărăcie interioară, încît este o evidență strivitoare că toate tratatele de teologie laolaltă nu fac cît o exclamație a Sfintei Tereza. De cînd există teologie și pînă astăzi nici o conștiință n-a căpătat o certitudine în plus și nu și-a organizat în nici un chip îndoielile. Cu Dumnezeu lucrurile se desfășoară mai simplu : te pomenești cînd te așteptai mai puțin în *mijlocul* lui. Aici începe momentul dureros și complicat ; teologia a rămas în urmă, căci ea nu este decît modul de a crede al ateilor. Cea mai proastă bîiguială mistică este mai aproape de Dumnezeu decît *Summa teologica*, și rugăciunea improvizată a unui copil oferă o mai mare garanție ontologică decît toate sinoadele ecumenice. Fără confesiunile mistice, religia, și cu ea biserica, n-ar fi mai interesante decît cine știe ce problemă de economie și finanțe : evoluția salariului sau impozitelor. Tot ce e instituție și teorie nu mai e *viață*. Biserica și teologia au asigurat o agonie durabilă lui Dumnezeu. Sau poate l-au îmbălsămat de mult. Numai mistica i-a dat viață, de cîte ori a vrut.

Teologia ar avea valoare cînd ar fi posibilă o relaţie *teoretică* cu Divinitatea. Este, însă, mult mai uşor de găsit una *fiziologică*. Precum, într-un dezastru al tuturor convingerilor, pofta de mîncare ne susţine mai repede decît sfinţii, tot astfel o incomoditate organică ne poate apropia de Dumnezeu mai mult decît toate construcţiile abstracte ale teologiei. Acea servitoare, care spunea că nu crede în Dumnezeu decît cînd o dor dinţii, i-a făcut de rîs pe teologi.

„Atributele“ lui Dumnezeu ? Depinde de dispoziţia noastră şi de împrejurări. Cînd sîntem generoşi şi bine dispuşi, îl încărcăm de atribute pe care de-abia le poate suporta. Fără scrupul şi rezervă plasăm în el întreg conţinutul orgoliului nostru. Astfel ajungem la concepţia atributelor „infinite“. Dar sînt amărăciuni în care îi retragem dreptul de a fi. Un zero de atribute. Nu sîntem totdeauna atît de inconştienţi, încît să proiectăm substanţial o Divinitate iluzoric !

Sau ţi se pare uneori că ştii totul. Atunci ce nevoie de inteligibilitate ar mai satisface El ? Sau cînd ţi se pare că nu ştii nimic, de ce să mai adaugi o ignoranţă ? Prea de multe ori prezenţa divină e superfluă. Fără o tristeţe întrebătoare, nu pot bănui ce-ar face acel Dumnezeu...

În locul teologiei am putea plasa ceea ce nu ştiu care poet numea „ştiinţa lacrimilor“. O ştiinţă cu argumente *directe* şi cu o metodă *imediată*. Astfel se lărgeşte domeniul religiei şi-şi întinde cîmpul ei vast de *nonsens consolator*.

Nimic nu este mai plăcut şi mai tulburător decît să te gîndeşti la Dumnezeu în braţele unei femei

pierdute... Şi îmi vine-n minte Barrès în parlament spunînd unui prieten: „Aş vrea să trăiesc într-un Escurial de vise". Dacă s-a exprimat vreodată mai drastic o contradicţie sau un incomensurabil între realităţi...

Greu am concepe o detaşare mai mare decît aceea rezultată din prezenţa divină în vulgaritate! Este nesemnificativ să te gîndeşti la Dumnezeu după o pagină de mistică sau după un oratoriu. Dar să te întîlneşti cu el la colţ de stradă, să-ţi iasă înainte cu femeile de rînd! Ah! Cum renaşte vidul şi singurătatea şi Dumnezeu! Mîngîierile apocaliptice ale Curvei celei Mari m-ar face doar să-l uit!

Regretul de a nu fi tălmaciul singurătăţilor lui Dumnezeu, de a nu fi *orgă* inima...

Nu odată înţeleg pînă la sfîşiere cum au existat oameni „nebuni de Dumnezeu", care i-au sacrificat tot, în primul rînd mintea, şi au iubit pînă la oroare sărăcia, refuzînd întunericul ca un confort, şi au adorat nebunia pentru infinita ei izolare. Şi nu odată întrezăresc cum se poate muri pentru el, ce jertfe poţi face acestui absurd monumental, nelipsit de o crîncenă dramă. Toate senzaţiile care însoţesc pasiunea pentru Dumnezeu seamănă surprinzător cu voluptăţile şi chinurile amoroase. Căci o tortură multiplicată în sine este *erotica divină*. Un amestec de intoxicare cerească şi de amor romantic exală în nedefinit parfumul dizolvant al credinţei. O dezagregare în trup şi în suflet. De aici o aspiraţie imaterială spre moarte. Cine ştie? Spre a scăpa de Dumnezeu sau spre a muri *în el*. Este ceva putred în ideea de *Dumnezeu!*

De-ar fi credința un leagăn cald, s-ar mai naște vreun exces și-am mai cunoaște nebuniile fără nume ce-o însoțesc ? A fi *înșelat de Dumnezeu !* Decepțiile amorului ceresc, trădările repetate ale Amantului suprem întrec dramele erosului terestru ! Aș prefera să am o mie de inimi de cavaleri medievali nefericiți în dragoste decît una cu flăcările lîngă indiferența Divinității. Cruntă răzbunare va răsturna tăriile !

Prea puțini poeți cunosc genealogia lacrimilor. Căci de-ar cunoaște-o, n-ar mai zice : *eu*, ci *Dumnezeu*. Nu că el ar fi izvorul lacrimilor — ochii lui sînt umeziți doar de răsuflarea muritorilor —, ci noi nu putem plînge decît în el.

Toate lacrimile ce curg din Dumnezeu sînt ale noastre. Sfinții n-au nevoie să știe lucrul acesta. Cît despre Dumnezeu, el nu trebuie să afle că sînt muritori care aburesc stelele. S-ar teme și în tremurul lui ar scutura lacrimile, și-am pieri în propria mare...

Aș vrea să fiu o floare pentru a nu ști de Dumnezeu sau Satana pentru a-l disprețui. Dar să mă chinui cu ură și cu iubire în preajma lui, într-un leșin ceresc lipsit de taină ?! Obsesia divină evacuează iubirea terestră, încît Dumnezeu trebuie să conteze mai mult pe răzbunarea femeilor iubite. Dimpotrivă, cu cît femeia ocupă inima noastră, cu atît el este aruncat mai spre periferie. Nu poți iubi în același timp cu pasiune o femeie și pe Dumnezeu. Amestecul celor două erotici ireductibile creează o pendulație interminabilă. O femeie ne poate scăpa de Dumnezeu, precum Dumnezeu ne poate scăpa de toate femeile.

Orice revoltă se îndreaptă împotriva Creației. Gestul cel mai mic de nesupunere față de fire compromite ordinea universală, pe care o acceptă sclavii Creatorului. Nu se poate să fii cu Dumnezeu și împotriva operei lui ; dar poți, din dragoste pentru el, să uiți Creația și chiar s-o disprețuiești. Acesta e sensul detașării de lume a credinței.

În numele Creatorului nu te poți răzvrăti nici măcar împotriva păcatului. Căci pentru Reacționarul suprem singurul păcat este anarhia, acest protest împotriva ordinii inițiale. Dumnezeu pedepsește fără milă revolta împotriva răului. Eleatismul divin este piedică demiurgiei omului.

Orice răzvrătire este ateistă. Inaderența la un infinitezimal al creației este o dezintegrare din infinitul divin. Anarhia n-a intrat în planul Creațiunii. Știm doar foarte bine că în paradis se lăfăiau numai *dobitoace*. Cînd una din ele n-a mai acceptat această condiție, a renunțat la fericire și s-a făcut om. Pe această răzvrătire inițială s-a construit întreagă istoria. Și pînă astăzi orice răzvrătire se îndreaptă împotriva lui Dumnezeu...

Odată tot se va prăbuși șandramaua acestei lumi. În ce fel, nimeni n-o știe. Și este, la urma urmelor, indiferent. Căci din moment ce totul n-are nici o calitate și viața este o piruetă în vid, începutul ca și sfîrșitul nu dovedesc nimic. O clipă imensă ca un cavou universal. Și Dumnezeu ? Piatră de mormînt, boltă peste nimicul nostru sau păstor al unei turme înghețate.

...Și dacă încerc să văd prin ce mi-l mai apropii, este un val de milă ce se ridică spre înălțimile lui părăsite. Ai vrea să faci ceva pentru acest Dumnezeu stingher, cernit și amărît ; să mîngîi vidul

metafizic, să spulberi ceața de pe această Siberie cerească.

Mila pentru Dumnezeu este ultima singurătate a creaturii.

Se prea poate ca rostul omului să nu fie altul decît să se *gîndească* la Dumnezeu. De-ar putea să-l ignore sau să-l iubească, ar fi salvat. Căci el nu este o incomoditate decît pentru gîndire. Te-ai apucat să-l descoși ? Ești pierdut. Dar chiar acesta pare a fi rostul omului : să-l descoase. Nu e de mirare că în scurt timp nu s-a mai ales nimic de el. Dumnezeu va rezista la multe ; în fața gîndului își pierde substanța. Și acei filozofi care îi atribuiau gîndire infinită... O haină veche, atît a mai rămas din Divinitate — și pe care o îmbraci fiindcă n-ai alta. Ce sărăcie !

Istoria omenească este, în fond, o dramă divină. Căci Dumnezeu nu numai că e amestecat, dar suferă paralel și cu intensitate infinit mai mare procesul de creație și de devastare ce definește viața. O nefericire în comun și care — date fiind dimensiunile — îl va consuma poate înaintea noastră. Solidaritatea într-un blestem de existență explică de ce orice ironie la adresa lui se întoarce împotriva noastră. Îndoielile de Dumnezeu sînt identice autoironiei. Cine mai mult decît muritorii au suferit că el nu este ceea ce trebuia să fie ?

Asemenea unui castel scoțian pare viața, de cîte ori găsești obiecții împotriva Creatorului. Fiecare din ele mărește singurătatea și reduc pe Dumnezeu la formule absurde. Dar despre el nu se poate gîndi decît unde paradoxul se neagă pe sine în absurditate...

Uneori este atît de ușor să-l tălmăcești pe Dumnezeu, că e suficientă o cît de slabă atenție la o pulsație lăuntrică. De unde derivă atîta fimiliaritate și atît vid de mister în rara experiență a accesibilului divin, cînd nici o adiere extatică nu ne învăluiește ?

Orice formă de Dumnezeu este autobiografică. Nu numai că purcede din tine, ci te și *tălmăcești* în ea. Este o viziune dublă a introspecției, care ne descoperă viața sufletului ca *eu* și ca *Dumnezeu*. Te vezi în el și el se vede în tine. Viziunea interioară separă toate elementele prin care nu aparținem lumii și le concentrează într-o fascie de lumină asimilabilă principiului divin ; de cealaltă parte ne izolează ca *lume*, încît coexistența rezultată din această discrepanță a viziunii împrumută contactului cu Dumnezeu o familiaritate unică.

Va putea duce Dumnezeu toate lipsurile mele ? Va putea el să se urnească sub povara atîtor tristeți ?

Mă înțeleg bine numai prin imaginea mea despre el. Cunoașterea de sine numai așa are un rezultat și un sens. Cine nu se gîndește la el, rămîne străin sie însuși. Căci Dumnezeu e singura cale de autocunoaștere, iar Istoria universală — descrierea formelor lui.

Meditația muzicală să fie prototipul gîndirii în genere. Oare a urmărit vreun filozof un motiv pînă la capăt, pînă la epuizare și pînă la limita lui, așa cum face un Bach sau un Beethoven ? Gîndire exhaustivă există numai în muzică. După cei mai profunzi cugetători, simți nevoia s-o iei de la început. Numai muzica dă răspunsuri definitive. Unde s-a ajuns după atîtea meditații asupra lui Dumnezeu ?

Să se repete aceleași evidențe, argumente și absurdități. Nu știm ce au gîndit cei mai singuri despre el; dar tot ce cunoaștem nu echivalează un acord de orgă. Se pare că prin gîndire nu se poate epuiza un motiv și că pe tema lui Dumnezeu există variațiuni infinite. De la Iov pînă la Rilke nu s-a putut sfărîma prin cuvînt crusta care îl insensibilizează și-l face refractar formulelor inexorabile. Gîndirea și poezia l-au intimidat; dar n-au lichidat nici un mister din jurul lui. Și am reușit astfel să-l îngropăm cu toate tainele. O aventură halucinantă, în primul rînd a lui Dumnezeu și apoi a noastră.

•

Eroismul presupune voluptatea de autodistrugere *în lume*. Sacrificiu în imanență. O tragedie care, negînd individuația, rămîne în *limitele* ei. Dintre toate ființele, eroul gîndește mai puțin asupra morții. Dar există oare o ființă care să aibă o aspirație inconștientă spre moarte mai mare decît el? Acest paradox aparent definește condiția eroului. Voluptatea de a muri fără a avea sentimentul morții.

Orice gînd este o bunăvoință disprețuitoare față de viață. Cînd *știi* ce e viața sau moartea, cine te-ar putea convinge că ele *merită* sacrificiul? Eroismul este o afirmație absolută, construită pe negația individuației.

Dacă ai gîndit moartea pînă la capăt, nu te mai poți abandona ei, căci iluzia de viață ce ți-a mai rămas nu mai justifică renunțarea eroică. Într-adevăr, la ce ai mai putea renunța? Eroismul nu se ridică pe sacrificiul unui neant vital. *Spiritul* este prin sine o renunțare. Ce sens ar avea o a doua renunțare prin eroism? Nu este caracteristic că profuziune de eroi întîlnim în aurora culturilor, în epoci gotice sau prehomerice? Oamenii, necunoscînd chi-

nul spiritului, cum şi-ar satisface gustul renunţării fără derivativul eroic ?

Între divin şi eroic nu există nici o legătură. Căci Dumnezeu n-are nici un atribut de erou. Renunţare ? Dar Iisus este erou numai în măsura în care e om. Prin ceea ce e divin se inspiră dintr-o laşitate supralumească. Tot ce e sublim în căderea creaturii derivă din eroism. Dumnezeirea nu este decît antipodul lui.

Eroicul nu e mai puţin refractar divinului. Imanenţa lui conturează cîmpul acţiunii în dimensiunile lumii. Beethoven l-a eliminat pe Dumnezeu din muzică, din cauza predominării elementului eroic. Pînă la el ea exprima un regret plin de parfum ceresc. Năvala eroică a lui Beethoven a laicizat transcendentul într-o dramă umană. Nu cunosc o muzică mai *politică* decît a lui. Un triumf *asupra* lumii, *dar* nu *dincolo* de ea. Dincolo de lume ? Dar Beethoven n-a avut un singur moment regretul paradisului...

Meditaţia asupra Dumnezeirii te face insensibil la titanismul uman. Ce rost mai are protestul omului în natură, cînd bănuieşti prea bine indiferenţa infinită a lui Dumnezeu şi neputinţa lui fără margini ? Să nu poţi fi erou decît în faţa oamenilor... Iată de ce eroismul nu este mai mult decît un simplu *gest*. Să mori, adică, neînţeles de Dumnezeu. Această nemîngîiere e unul din argumentele nemuririi.

Ce amărăciune să-ţi dai seama că sînt oameni care trăiesc fără peisaje dezolante ! De cîte ori nu te plictisesc fadoarea azurului şi contururile clare în cîmpii cuminţi, cu văi liniştite şi arbori primitori, fără îmbierile apusului ! Un cer fără întrebări şi

o natură ce nu așteaptă un răspuns ! Și atunci mă întreb ce-aș face fără peisajul olandez, fără Salomon și Iakob Ruysdael sau Aert van der Neer ? Oricare din peisajele lor îți trezește toate melancoliile, toate visele legate de nori și de culori crepusculare sau de adieri marine. Un cer greu și vast, cu nori ca suspine materializate ; întinderi vagabonde, născute pentru a învălui singurătățile sau comentarii fizice la infinitul melancoliei. Un cer ca o boltă unei inimi dezolate... Parcă toate singurătățile au purces spre înălțimi și s-au oprit în drum ca tristețea muritorilor să se mîngîie în contemplarea lor. Singurul cer ce te poate dispensa de mare și care te invită să mori frumos și nefericit...

Sub un cer ce nu permite gîndul fără vis se întind ape ce n-au trăit niciodată. Însăși furtuna nu-ți dă impresia de viață. Ape stătătoare, cărora arborii le păzesc tăcerea și care tăinuiesc într-un luciu întunecos toate ondulațiile arborilor și toate răspunsurile cerului.

Lucrurile îngroapă o taină, care ar putea să nu fie decît cea a întinderilor, și se retrag în ele, concurînd la un mister general, de melancolie și uitare. Căci infinitul peisajului olandez te face să crezi că natura și-a uitat de ea însăși într-o mirare cosmică și misterioasă. Arbori, ape care sînt izolate sau uneori înghesuite sub un cer prea mare față de micimea lor, într-un contrast deprimant ; animale care nu pasc iarba, ci nesfîrșirea ; oameni care nu merg nicăieri, ci așteaptă sub faldurile de umbră ce îmbracă firea — toți și toate participă la o lume vastă, în care lumina s-a oprit, mărind un mister, prea învăluitor pentru a fi dureros. Ceea ce Vermeer van Delft, maestru al intimității, al tăcerilor confidențiale, ne-a prezentat în arta portretului sau

a interiorului, sensibilizînd tăcerile fără un clar-obscur de mari dimensiuni, utilizînd notații delicate și atenuînd parfumul de singurătate printr-o atmosferă familiară, casnică. Iakob Ruysdael — mai mult poet decît pictor — atribuie spațiului nesfîrșit, încît sensibilizarea tăcerii ia proporții într-un clarobscur monumental. *Auzi* tăcerea apusurilor — acesta e farmecul de dezolare al peisajului olandez, la care se mai adaugă o vibrație de vremelnicie, fără de care melancolia n-are nici o poezie.

Dumnezeu pendulează între Rusia și Spania (între Dostoievski și El Greco). Țări *gravide* de Dumnezeu. Mai sînt și altele, dar ele nu-l poartă în măruntaie, ci se mulțumesc a-l cunoaște.

Rostul unui popor în lume este să reveleze măcar un *atribut* al lui Dumnezeu, să ni-l prezinte într-o altă lumină sau într-altă umbră, să ne descopere una din fețele lui ascunse. Viața unui popor trebuie să diminueze puterea Atotputernicului, reducîndu-i din mister. Și acesta nu poate fi redus, decît realizînd în devenire o parte din calitățile secrete ale Divinității.

Cele cîteva mii de ani de istorie înseamnă o criză serioasă a puterii și autorității lui. Popoarele s-au întrecut în a-l face cunoscut, nebănuind ce rău mare îi făceau. Dacă toate țările semănau Rusiei și Spaniei, astăzi era *epuizat*. Ateismul rus și spaniol este inspirat de Cel de Sus: teama că setea devorantă a acestor dementi cerești i-ar putea răpi nimbul... Prin ateism Dumnezeu se apără pe sine însuși de la nimicirea prin credință. Divinul Părinte își îmbrățișează fiii, pe atei... Indiferența lor îl lasă să troneze într-un infinit prăpăstios de calități, nule lucidității.

După Greco, te-ntrebi ce rost a mai avut pasiunea cerească în pictură? A fost cineva mai aproape de Dumnezeu prin linii și culori? Și Dumnezeu însuși fost-a cîndva mai asediat de figuri umane, cu o insistență mai agresivă? *Ovalul* nu este la Greco produsul unei deficiențe optice, ci forma pe care o ia figura omenească țuguiată spre Dumnezeu. Fața întoarsă și crispată în direcția cerului s-a lungit de parcă lunecă într-o verticală, al cărei capăt de sus sfîrșește în Dumnezeu, precum cel de jos începe în inima omenească. Puțină nebunie în plus și Greco ne-ar fi prezentat linii de foc între cer și pămînt — și noi am fi recunoscut ușor în tremurul lor simboluri omenești. Spania este o flacără pentru noi, dar pentru Dumnezeu, un incendiu. S-au împreunat prin foc deșerturile pămîntului cu ale cerului. Rusia cu Siberia întreagă arde împreună cu Spania și cu Dumnezeu.

Rusul sau spaniolul cel mai sceptic este mai pasionat de Dumnezeu, decît oricare metafizician german. Tot clarobscurul picturii olandeze nu echivalează intensitatea dramatică din umbra arzătoare a unui tablou de Greco sau de Zurbaran. Amîndoi ne-au prezentat un Sf. Francisc din Assisi. Un italian văzut de doi spanioli. Nimeni n-a apropiat Italia mai mult de cer decît acești doi iberici. Orice sfințenie este mai mult sau mai puțin spaniolă. Acestui popor îi stă bine cînd e bolnav, îl „prinde" Împărăția cerurilor...

Clarobscurul olandez, cu tot misterul lui vast, este străin și departe de Dumnezeu. Tot ce vrei despre viață, nimic despre el. Se prea poate că o pasiune divină ar fi compromis poezia acelei melancolii și se prea poate ca melancolia să fie refractară absolutului. Pe Dumnezeu îl înțelegi în tristeți

grave, în deznădejdi, în singurătăți incurabile și furioase; melancolia este o nesfîrșire *imanentă*, un vag tremurător și balsamic, fără un corectiv al altei lumi.

Deosebirea dintre Spania și Olanda este incomensurabilul dintre disperare și melancolie. Însuși Rembrandt ne invită să ne odihnim în umbre și clarobscurul său nu e decît un leagăn în care murim fără revoltă, fiindcă am trăit fără chin. Tot Rembrandt nu este decît *așteptarea* bătrîneții. De aceea, greu am găsi un artist mai reflexiv și mai împăcat. Față de Renașterea italiană el este un apocaliptic, iar față de spanioli — un gînditor calm și interiorizat.

Dintre olandezi numai el l-a înțeles pe Dumnezeu. (Aici să consiste explicația de ce el a pictat relativ puține peisaje?) Dar Dumnezeul lui nu este o prezență care deformează lucrurile pînă la de-figurarea lor (Greco), ci se degajează din misterul umbrelor, ca o germinație impalpabilă a clarobscurului. Omul șoptește cu el într-o pietate adîncă, dar reținută. O blîndețe reflexivă și o abandonare discretă îi învăluie pe amîndoi, de frică să nu se deranjeze prea mult. Ce noroc că Rembrandt este destul de poet, pentru ca să nu decadă în înțelepciune, această nenorocire a Olandei, care a scos-o din istorie!

Există alt criteriu al artei în afară de apropierea de cer? Dacă n-ar fi decît ardoarea și maximum de tensiune, nivelul unui suflet nu poate fi determinat fără raportarea la o pasiune absolută. Decît, acest criteriu ne condamnă la nemîngîiere. Căci Rusia, și mai ales Spania, ne arată că niciodată nu sîntem prea aproape de Dumnezeu, pentru a avea dreptul să fim atei...

După toate ideile mari ar trebui împlîntat un semn de exclamație, precum scheletul pe transformatoare electrice. Atîta irealitate mă obligă să simbolizez procesul universal printr-un *etc.* plasat în umbra unui imens *zero.*

Să fie totul așa de lipsit de conținut ? Să se fi oprit lumea dintru început ? De cîte ori privesc cerul cîștig siguranța neplăcută : nu există *istorie.*

Timpul este o alinare. Dar *conștiința* înfrînge timpul. Și în viață greu am găsi o terapeutică valabilă conștiinței. Tot ce neagă timpul este boală. Ceea ce e mai pur și mai sănătos în viață nu e decît o apoteoză a vremelniciei. — Eternitatea este putregai la înaltă temperatură, iar omul — un hoit, descompus pe cadavrul lui Dumnezeu.

Se poate iubi altă muzică decît aceea care exprimă absența omului în lume ? Pînă și funcția esențială a gîndirii nu este decît meditația acestei absențe. Căci într-atît, întrucît ființa umană este prezentă în lume, ea nu reprezintă un plus diferențial care s-o individualizeze. Absența îi dă, însă, o proeminență dureroasă, care se poate atenua prin reverie, prin tristețe necontrolată. Este mai mult decît revelator că o asemenea absență plină de visuri este neutră divinității, a cărei experiență constituie o natură aparte, un gen specific. Sînt atîția oameni care gîndesc și visează, și n-ajung, totuși, niciodată la Dumnezeu sau la ideea lui. O tristețe care nu închide în sine necesitatea mîngîierii nu va realiza experiența religioasă niciodată. De aceea, muzicienii-poeți, adică acei ce se satisfac cu tristețea *în sine,* rămîn străini de Dumnezeu. — Absolutul este o tonalitate specifică a tristeții.

Deosebirea enormă dintre *Dumnezeu* și *ideea* de Dumnezeu a făcut-o Pascal, diferențiind pe Dumnezeul lui Iov și Abraham de cel al savanților și filozofilor. Ar trebui completată cu deosebirea dintre Bach și tot restul muzicii, dintre Tereza d'Avilla și tot restul sfințeniei sau dintre Rilke și tot restul poeziei.

Orga, cello și flautul trezesc în noi înclinări tînguitoare și nostalgice după alte lumi.

Orga — te întîlnești cu Dumnezeu la marginea spațiului.

Cello — prin grădini de toamnă sau la capătul unei străzi înguste dintr-un oraș vechi ; iar flautul te apropie de el sub un cireș ce-și scutură florile în adierile primăverii.

Orga este o cosmogonie de lacrimi. De aici, rezonanța metafizică pe care în flaut și în cello n-o întîlnim decît în expresie lirică și într-un tremur nostalgic infinit subtil, izvorîte din fiorurile transcendente ale inimii. În orgă se autointerpretează absolutul fără intermediul sufletului omenesc. Iată de ce este ea instrumentul cel mai puțin uman și impresia stranie că nici un om n-a cîntat cîndva la el ! Dimpotrivă, în cello și flaut apar toate slăbiciunile omenești, transfigurate de un regret nepămîntesc.

Cînd în zile de lucru intri întîmplător într-o biserică o privești indiferent și deodată ești surprins de acorduri de orgă ; sau în înserări, dintr-o casă afumată și neînsemnată te rețin meditațiile unui cello sau după-amieze vaste cît melancolia în care se risipesc suspinele unui flaut — mai poți atunci adăuga singurătății ceva ce să nu fie Dumnezeu ?

Dinamismul în artă este de două feluri: imanent şi transcendent. În Greco figurile şi culorile ard vertical. Şi la Van Gogh obiectele sînt flăcări şi culorile ard. Dar orizontal, împrăştiate în spaţiu. Van Gogh este un Greco fără Dumnezeu; un Greco fără cer.

În artă, centrul de gravitate explică, dacă nu structura formală şi stilurile, în tot cazul atmosfera interioară. Pentru Greco, lumea este o avalanşă cosmică înspre Dumnezeu; ea vrea să *cadă* în el, în centrul ei gravitaţional, pe cînd pentru Van Gogh avalanşa cosmică îşi are centrul în haosul ei intern. Materia se prăbuşeşte cu furie în sine, în cascadele propriului abis. Acesta este dinamismul imanent.

Scîrba, ce te invadează la spectacolul devenirii omenești, te obligă să renunți și să te purifici de „sentimente". Ele sînt sursa aderențelor stupide, a acelui „da !" pe care îl strigă inima realității împotriva tuturor evidențelor. Furia îți dă „accese" de sfințenie laică. Adică o inaderență totală, fără „ieșirea" lui Dumnezeu. Și în astfel de „accese" spiritul nu-ți pare decît strădania de a-ți concepe propriul epitaf, început prin întîiul act de gîndire și sfîrșit prin ultimul suspin. Să trăiești adică toată viața ca o variațiune pe motivul „aici zace"...

Există atîți oameni care, de-ar fi sinceri cu ei înșiși, ar pune cruce gîndurilor și și-ar împreuna mîinile în rugăciune, această răstignire a inteligenței din teama de singurătate...

Viața nu este decît o absurditate... legală. Permisă. Acceptată.

Datoria unui om singur este să fie și mai singur.

Oboseala în umbra mînăstirii și imensitatea vidului întinsă în țesuturi, o tristețe surdă și o melancolie fără elocvență nășteau în sufletul călugărilor acel gol mînăstiresc, pe care evul mediu l-a numit *acedia*. Este un dezgust eleatic, rezultat din pustiul inimii și înmărmurirea lumii, un spleen religios. Nu o plic-

tiseală *de*, ci *din* Dumnezeu, care pare a se fi lăsat peste singuratici cu toate deșerturile lui. *Acedia* sînt toate adevărurile după-amiezilor de duminică în tăcerea apăsătoare a mînăstirilor și tot ce nu este vibrant în Dumnezeu. Sufletul lui Baudelaire în evul mediu.

Extazul, în primele lui avînturi, își creează un peisaj divin, o idealitate pastorală, ridicată în acorduri mistice ; dezgustul eleatic al acediei desfigurează peisajul pînă la fantomal și, răpind orice sevă firii, introduce o fadoare în existență, din exces metafizic. O plictiseală plină de venin, pe care numai blestemul nostru de muritori fără har o mai poate înțelege. Acedia modernă nu mai este singurătatea mînăstirească — deși fiecare purtăm o mînăstire în suflet —, ci vidul și spaima de ineficiența unui Dumnezeu părăginit.

E drept, există și în spleenul călugăresc o părăginire a cerului, dar ea este atenuată prin așteptarea unei plenitudini viitoare și prin toate promisiunile unui extaz posibil. Dumnezeu *este* ; chiar atunci cînd e tern, nemîngîitor sau absent. Acedia noastră îl transformă într-o împodobire a îndoielilor. În orice scepticism absolutul are un caracter ornamental.

Este indiferent ce mod de distrugere îți alegi. Unul se îngroapă într-o bibliotecă, altul într-o cîrciumă. Rezultatul este același. Modul de autodistrugere dovedește ceva numai pentru *felul* unui om. Spune-mi cum vrei să te prăbușești, ca să-ți spun cine ești. Adică, spune-mi cu ce-ți umpli singurătatea : cu cărți, femei, ambiții. La toate punctul de plecare este plictiseala și cel de ajungere, distrugerea. Că unul se vrea risipit în fîșii de azur, iar altul în țandrețe cu viermii, ce dovedește pentru blestemul.

traiectoriei umane ? Simbolul soartei noastre ? Un cer împînzit de viermi.

De la Baudelaire am învăţat că viermii n-au nici ochi şi nici urechi. Nu m-am gîndit la asta. Nu m-am gîndit că viaţa nu e decît un extaz al viermilor în soare. Fericirea ? Un menuet de viermi.

Ţi-ai întins oglinda cînd între tine şi moarte se mai interpune distanţa unei închipuiri ? Ţi-ai întrebat ochii atunci, mai nemărmuriţi decît două piramide ? Privindu-i, înţeles-ai că nu poţi muri ? Pupilele dilatate de o groază învinsă îşi pierd răspunsurile şi întrebările. Şi atunci se naşte o certitudine din imobilitatea lor, o certitudine comunicată corpului şi pulsului, ciudată şi tonică în misterul ei lapidar : *nu poţi muri*. Este *tăcerea* ochilor care ne asigură privirea spre propriii noştri ochi, calmul egiptean al visului în teroarea morţii. De cîte ori te apucă frica de moarte, priveşte-te în oglindă, întreabă-ţi ochii şi vei înţelege de ce nu poţi muri, de ce nu poţi muri niciodată. Ei *ştiu* totul. Căci ochii au pete de neant, ce ne asigură că nu se mai poate întîmpla nimic.

Un popor intră în decadenţă cînd începe să se plictisească. Atîta vreme cît nu-şi uzează posibilităţile devenirii lui este activ în mod automat, sub teroarea propriilor valori şi conţinuturi. Prea multă mărire şi glorie dă naştere la o oboseală reflexivă, baza fatală a plictiselii. Amurgul unui popor este identic unui maximum de luciditate colectivă. Instinctele care au creat „faptele istorice" şi gloria legată de ele îşi pierd rezistenţa, iar pe ruina lor apare plictiseala. Englezii sînt un popor de piraţi, care, după ce-au jefuit lumea, au început să se plictisească. Excesul

de barbaric accelerează epuizarea vitală și neagă gustul pentru viață în culmile vitalității. Romanii n-au dispărut de pe fața pămîntului în urma invaziilor barbare și nici din cauza virusului creștin, ci un virus mult mai complicat, lăuntric și fatal, l-a ruinat în sîmbure : plictiseala. Ei au început să aibă *timp*, pe care nu l-au mai putut umple cu nimic. Timpul *liber* este un blestem suportabil unui gînditor, dar este un chin unic pentru un popor. Ce înseamnă timp liber, dacă nu durată fără conținut, lipsită de substanță ? Vidarea temporalității este nota caracteristică a plictiselii.

Aurora cunoaște idealuri ; amurgul, numai idei, iar în locul pasiunii apare nevoia distracției. Curba descendentă a soartei unui popor este reperabilă prin variațiile de intensitate ale plictiselii. Decadența începe. Iremediabilă, sinistră. Căci intoxicarea prin virusul saturnian este fatală oricărui organism. Popoarele mor fără scăpare, ca și individul izolat ce lîncezește, savurîndu-și buimăcit sau rece agonia.

Prin epicureism și stoicism, Grecia a încercat să tămăduiască acest „mal du siècle" specific tuturor apusurilor istorice. Simple paliative, ca și abundența de religii a sincretismului alexandrin. „Răul" a fost acoperit, falsificat sau deviat fără să-i anuleze virulența subterană. Plictiseala intră în sînge sau chiar pleacă din el. Unui popor care a avut totul începe să-i fie „urît", întocmai ca unui individ care a „trăit" prea mult sau „știe" totul. Și ce poți face ca să extirpi urîtul din sînge ? Toate legiunile închipuite ale îngerilor nu mai pot înviora sufletele atinse de scîrba consecutivă cunoașterii și saturației. Nu există decît plictiseala organică, adică dezgustul cărnii de propriile ei îndestulări ; iar cînd se dilată la un senti-

ment de viață sau la o viziune nemiloasă plictiseala ne dovedește cîtă carne există în spirit.

Cu plictiseala apare neîndestularea în lume, iar universul se transformă într-o după-amiază de duminică.

Între plictiseala care miroase a pămînt a rușilor și aceea parfumată a saloanelor engleze sau franceze deosebirile sînt mai mici decît par, căci la amîndouă sursa este aceeași : inaderența sîngelui la lume. Că ea se exprimă în melodii tărăgănate, în suspine telurice sau, dimpotrivă, prin grația inutilă a inteligenței, diferențierea privește numai rafinamentul, dar nu esența. Plictiseala în orice formă nu-și are la bază ondulația gratuită a inimii, și, fie ea telurică, fie spirituală, o antinomie organică îi asigură „secreția". neliniștitoare, toxinele ei corosive. De aceea, nu este plictiseală care să nu ne reveleze două lucruri : corpul nostru și vidul lumii. Ficatul absoarbe razele, rinichii despoaie verdețurile, iar stelele putrezesc în gingii.

Păcatul capital al cunoașterii este că a început să vadă dincolo de lume, adică dincolo de rezistențele creierului. Ce fel de celule se vor fi adaptat cerului, din moment ce în planul naturii n-au fost prevăzute asemenea excrescențe ? Neprevederile naturii i-au obligat pe muritori să transforme inima în organ al cerului. Și astfel am intrat în ilogicul absolut și universul a fugit de sub control.

Imposibil de a iubi pe Dumnezeu altcum decît urîndu-l ! Cine n-are emoția absolutului cu mîna pe pumnal nu bănuiește nimic din teroarea metafizică a conștiinței. Ateii și credincioșii sînt niște proști cumsecade, care s-au aranjat practic în treburile ul-

time. Inferioritatea unei conştiinţe metafizice se măsoară după întrebarea : există sau nu există Dumnezeu ? Acel ce crede că aceasta este întrebarea, este un inconştient ridicol. Dacă există Dumnezeu sau nu ? Ce contează acest lucru ! Doar ştim că el există mai mult cînd n-avem nici un motiv să-l recunoaştem şi că unei nelinişti pure îi este indiferent că undeva se află un Dumnezeu oarecare. O cunoaştere care ar epuiza lumile şi ne-ar dovedi inexistenţa lui într-un proces-verbal cosmic n-ar putea suprima *furia* — amestec de luciditate şi demenţă — care şi-l creează spre a-şi îndestula iubirea şi mai cu seamă ura. Dumnezeu este o funcţie sau un moment ce defineşte viaţa noastră în pragul autodistrugerii. Că nu există sau că este prea puţin ? ! Ce importă, dacă prin el luciditatea se echilibrează cu demenţa şi ne răcorim furia îmbrăţişîndu-l criminal !

Plictiseala este forma cea mai elementară de suspendare a timpului, precum extazul este ultima şi cea mai complicată. De cîte ori ne plictisim se opreşte timpul în ţesuturi ; uneori îi auzim oprirea şi-i savurăm cu chin tăcerea. Organismul este atunci un ceas care stă şi care *ştie* că stă. În orice plictiseală există conştiinţa stagnării temporale, cu atît mai mult cu cît din ce ne plictisim mai mult, din aceea sîntem mai puţin inconştienţi. În potenţarea conştiinţei — şi ca atare a izolării noastre în lume — plictiseala este întîia treaptă ; pe ea se ridică şi se consolidează singurătatea spiritului. Toate bolile se bazează — mai mult sau mai puţin — pe afecţiuni parţiale şi, ca atare, remediabile. Căci bolile îşi au *locul* lor, locul celei mai mici rezistenţe, unde se încuibă ca într-un spaţiu predestinat. Dar care este

spațiul plictiselii ? Unde e *locul* ei natural ? Trebuie să fie în toate organele, în intimitatea tuturor membrelor, vacuități ce ne aduc aminte de peșteri subterane. Mai mult. Trebuie să fie în fiecare celulă a corpului un gol infinitezimal, peșteri ale primelor elemente și vacuități ale ființei noastre, care constituie un spațiu vid ce tinde să se dilate și să cîștige teren. Atîta vreme cît acest spațiu rămîne indiferent, nu știm ce e plictiseala. Dar cînd el devine agresiv, o oboseală totală încinge organismul, mult mai gravă decît cangrena particulară a fiecărei boli. Plictiseala, aceea care a prins teren și-și întinde domnia pe întreaga ființă, privește cu dispreț și bunăvoință cancerul. În numele și sub teroarea ei, părăsesc oamenii căminul și moartea agreabilă legată de el și se avîntă în lume spre a muri undeva fără acoperiș și fără lacrimi ; adolescenții se gîndesc la sinucideri în zile infinite de primăvară, iar servitoarele fără amanți se lamentează duminicile, de parcă inima lor e un cimitir în care morții nu pot dormi. Din plictiseala aceea organică și esențială, fără cauză sau cu una îndepărtată, fără obiect, în afară de un vag prelungit în fiecare clipă și înmulțit de fiece percepție, se naște îndoiala și pasiunea, dezagregarea spiritului sau autodistrugerea eroică. Toată viața nu este decît o soluție a plictiselii. Încerci adică să te salvezi din ea. Melancolia, tristețea, disperarea, groaza și extazul se ramifică din trunchiul masiv al plictiselii ; de aici, nediferențierea și originarul acesteia. Există *flori* ale melancoliei și tristeții ; îmi place să mă gîndesc la *rădăcini*, cînd e vorba de plictiseală. Cu atît mai mult cu cît ea și este întîia treaptă a dezrădăcinării din lume.

Cu cît ne plictisim mai adînc, cu atît uităm punctul inițial, motivul, cauza. Astfel, orice plictiseală adîncă sfîrșește prin a deveni stare *în sine* și, scoțîndu-ne din lupta cu obiectele, ne plasează în fața ei, încît oamenii se mai împart după modul în care se plictisesc și încearcă să se salveze din plictiseală. Cu toate acestea, ea nu este o problemă religioasă. Sînt, doar, atîția oameni care se plictisesc toată viața fără să fi ajuns la Dumnezeu ! Ei acceptă starea aceasta și, neevadînd din ea, nu pot ajunge la consecințele ultime ale plictiselii, adică la exasperarea finală în lume, care introduce o dimensiune metafizică în urîtul existenței. Dar ajunsă aici, plictiseala s-a negat pe sine însăși și s-a depășit în absolut.

O culoare este o stare de suflet. Într-o sensibilitate nuanțată și excitabilă toate culorile inspiră tonalități afective, încît putem traduce viața sufletească într-o gamă cromatică. Pe atîția oameni îi lasă indiferenți un amurg ; dacă, însă, pe unii îi scoate din ei înșiși, faptul se datorește numai dispoziției în care te transpune un anumit gen de culori. Într-o lume de lumină pură, viața sufletească ar fi omogenă și ar avea o singură dimensiune. Absenței obiective de culoare i-ar corespunde un alb psihic. Eterogenitatea sufletească ar fi învinsă și am asista fie la un extaz continuu, fie la un zero afectiv.

Culoarea este suferința luminii, a spus Goethe. Dar a noastră ? Nu suferim noi cu toate culorile ? Și nu este uneori aspirația spre lumina fără obiecte a extazului o dezerțiune din mrejele cromatice, din culori ca expresii ale acestei lumi ?

Totul în viață este să te știi plictisi *esențial*. Nenorocirea este că aproape toți oamenii rămîn la supra-

fața plictiselii. Se cere mult stil pentru a viețui *urîtul substanțial.* Doar atunci înțelegi de ce sînt ființe care ar vrea să epuizeze toate singurătățile generatoare de lacrimi. Pentru ele, ce este viitorul ? Toate lacrimile neplînse, toate picăturile germinale de durere.

Sufletul oamenilor care au fost turmentați de Dumnezeu seamănă unei primăveri de vicii. Încep adevărate decadențe florale, dezgusturi parfumate, muguri infectați. O înflorire de apus ca o curbă melancolică și timidă a Speranței. În zadar ai vrea să te mai afli undeva, căci nu mai poți fi decît *deasupra*, deasupra totului și nimicului. Îi înțelegi atunci pe un sfînt șantajist ca Léon Bloy sau pe un creștin anticreștin ca Nietzsche. Sau îți pare rău că nu ești un Iuda ca să poți trăda un Dumnezeu și să cunoști remușcarea. Și-i invidiezi pe toți exilații pămîntului, deși universul nu este decît o Sf. Elenă. Invoci toate singurătățile oceanelor, deși lacrimile sînt o consolare mai directă și mai eficace. Nevoia asta de a te îneca, pasiunea fără-fundului, după ce te-ai înălțat deasupra ființei și a neființei ! Și atunci e mai mult decît banal, de ce ape nesfîrșite te cheamă și te așteaptă de cîte ori te ridici deasupra lui Dumnezeu.

Remușcarea este flacăra neagră a inimii. Și pe ea n-o putem stinge decît *sub* oceane și mări. Căci remușcarea pleacă din toate clipele în care am fost *deasupra* și în care n-am plîns sub Dumnezeu... Ah ! Ce nemilos am dezertat din umbra lui ! În lume nu mai este răcoare și incendiul se propagă în flăcări negre, invizibile în nopți. Înțeleg groaza lui Macbeth. De mult au plecat pădurile...

Creștinii au vorbit prea mult de agonia sufletului. Construit-au biserici numai pentru a nu se sufoca ?

Se prea poate ca biserica să nu fie decît un mormînt al terorii...

Nevoia de a profana toate mormintele, de a da viață cimitirelor într-un apocalips primăvăratec de sicrie: Există numai viață, în ciuda absolutului morții ! Asta o știu țăranii care se împreună în cimitir, ofensînd prin suspine tăcerea agresivă a morții. Ce transfigurată e sexualitatea pe o lespede de mormînt ! În curînd se vor găsi femei pe aleile cimitirului și vom avea ocazia să protestăm împotriva morții cu spuma unui țap de bere...

Cînd nu te mai interesează nimic, Beethoven nu-ți pare decît o sumă de tristeți politice. Atunci Brahms îți este mai aproape, fiindcă are mai puțin orgoliu în tristețe și prin aceasta se abandonează cu pietate reveriei.

Deznădejdea energică a lui Beethoven te obligă să faci planuri de viață și marșurile lui funebre sînt amurguri întăritoare. O muzică tonică, de eroism imanent, ce stimulează pasiunea pentru aparențe monumentale. Ce puțin îți spune Beethoven în clipe de mare detașare ! Nu există nici măcar aluzie la Dumnezeu în singurătățile sale. Fără geniu muzical el nu putea fi decît un tribun oarecare sau un hamal într-un port olandez...

Cum pot muri oamenii vara și cum de există cimitire în soare ? Ideea de nemurire s-a născut sub cerul vast al sudului, fiindcă soarele este singura negație a morții.

Nu se poate stabili cu nici un fel de precizium cînd așteptarea *Judecății de apoi* determină conținutul fie-

cărei clipe. În banalități apăsătoare, în gesturile cele mai inexpresive și în furii vulgare, în cîrciumă mai mult decît în biserică te pomenești cutremurat de o emoție finală, care se prelungește ceasuri și zile și învăluie timpul într-un echivoc de răscolire tristă și voluptuoasă. Să poți vorbi ore întregi cu oameni ce-i disprețuiești despre lucruri vesele și indiferente și ei să nu întrevadă deloc ce aproape ești de Judecata din urmă, cît ești de pierdut pentru lume și cîte chemări de sfîrșit te agită ! Cine nu bănuiește ce înseamnă așteptarea de fiecare clipă a Judecății este prea timid cu Dumnezeu și incapabil de această ultimă provocare. Nevoia unei răfuieli definitive cu patronul prostiei cosmice naște în suflet această așteptare ciudată. Și poate și dorința de a nu muri înainte de a călca sentința Unuia care, după ce a creat o lume mediocră și superfluă, găsește de cuviință că o mai poate și cîntări.

Nu trebuie să fii creștin pentru a te cutremura de Judecata de apoi sau pentru a o înțelege. Creștinismul a exploatat numai o temere și o neliniște omenească, scoțînd maximum de profit pentru o divinitate care și-a aliat, laș și fără scrupul, teroarea.

Judecata de apoi apare în conștiință precum Dumnezeu, păcatul sau îngerii. Un *moment* ; ce e drept, nedeterminabil și imprevizibil, dar nu mai puțin un *stadiu* al neliniștii. Credeai că te miști cu o frică disprețuitoare prin absolut, cînd te trezești cu o piedică nouă. Judecata de apoi ? Ei și ! ? Vrea Dumnezeu să ne mai omoare încă odată ? Nu te speria, Doamne, că nu ne plictisim în morminte !

Singurul argument împotriva nemuririi este plictiseala. Din aceasta pleacă, de altfel, toate negațiile vieții, toate probele defavorabile existenței.

Caut pe acel *esté*. Şi cercetarea mea n-are obiect. Haideţi la Judecata de apoi cu flori la butonieră!

Ascult tăcerea şi nu-i pot înăbuşi glasul: *totul s-a sfîrşit.* Sînt vorbele cu care s-a început lumea, căci doar tăcerea o precede...

Dumnezeu n-are nici un interes să suprime Tăcerea, fiindcă nu vrea să cruţe nici viaţa. Dar ascultaţi-o! În tăcere nu mai există fiinţă. Doar lacrimile se întrec cu Himalaya...

Totul este frivol — chiar şi ideea de Dumnezeu — faţă de Judecata de apoi. Ajuns odată aici, ţi-e ruşine de tot ce nu aparţine *sfîrşitului.* Şi nu este tulburător că ideea Judecăţii din urmă se naşte primăvara? Este drept că în acest anotimp apare nostalgia morţii la poeţi şi că Judecata nu e decît echivalentul religios al acestei nostalgii...

Creştinismul a conceput Judecata de apoi ca sensul final al istoriei. La o dată oarecare se vor cîntări destinele şi succesiunea temporală se va totaliza într-o actualitate implacabilă. Toate fiinţele se vor prezenta ca să dea o socoteală. După ce Dumnezeu a găsit că s-au perindat destule, convoacă istoria întreagă. Se ţine şedinţă cu devenirea, vreau să spun cu cimitirele...

Deşi ideea Judecăţii de apoi este absolut ininteligibilă şi o provocare făţişă oricărei înţelegeri, ea constituie o categorie necesară de explicaţie a nimicului nostru. Fie în formă religioasă, fie profană, reprezentarea unei rezolvări finale a istoriei este constitutivă spiritului. Astfel ia caracter de destin ideea cea mai absurdă...

Viața îmi pare un pretext frivol față de iluzia paradisului. Ironia care o desfigurează nemilos se înduioșează în fața acestuia. Să fie Paradisul o ficțiune mai rodnică decît viața ?

Ironia este un exercițiu al neseriozității metafizice. Eul convertește lumea în neant, pentru că ironia nu-ți dă senzații de putere decît cînd nu mai există nimic. Perspectiva ironică este un subterfugiu al delirului de grandoare. Eul devine *tot*, pentru a-și consola inexistența. Ironia se ridică la seriozitate metafizică atunci cînd sfîrșește în viziunea implacabilă a nimicului. Tragicul este stadiul ultim al ironiei.

Toate lucrurile s-au oprit în frunte cu Dumnezeu... Așa trebuie să fi fost înainte de Creație. Numai bătăile inimii ne mai aduc aminte că a fost cîndva un Timp... Rostul lor nu este de ordin fiziologic, ci metafizic : marcarea timpului. Doar prin inimă știm că se schimbă ceva, căci fără acest organ al devenirii am fi încremenit de mult într-un extaz pustiu. Palpitațiile intense ne revelează o agonie temporală, zvîrcolirile timpului, lupta lui cu ființele. Excesul unei ritmici cardiace izolează temporalitatea în existență, încît autonomia timpului mărește numai inaderența noastră la ființă. Inima ne descoperă timpul ; inima pe care o simțim și mai cu seamă o gîndim. Cine nu *știe* că o are (și așa se definește echilibrul organic) nu știe că există Timp și de aceea trăiește *în* timp. Doar frenezia ei ne scoate din el. Cadențele inimii ne-au aruncat din paradis ; le-am priceput sensul și am căzut în Cunoaștere...

Una din sursele nefericirii este că înăbuşim prea multe dorinţe criminale. Dacă am da drumul instinctului distructiv, de cîte „complexe“ n-am fi scăpaţi ! Şi de cîţi indivizi !

Dezgustul de oameni izvorăşte din refularea pornirilor criminale. Ce deschişi am fi umanităţii, dacă am fi putut sancţiona pe loc pe toţi ce au intrat în sfera scîrbei şi a urii noastre ! Fiinţele ce nu le-am omorît le purtăm cadavrele în suflet şi exalările descompunerii alcătuiesc mizantropia.

Fiecare om este un călău ratat.

Cineva spunea că plictiseala este modul de a fi săraci al bogaţilor. Este drept că săracii nu se plictisesc. Dar cum rămîne cu deznădejdea, acest climat moral al sărăciei ? Lumea se împarte în proprietari şi cerşetori. Săracii fiind la mijloc, ei constituie eternitatea fadă a istoriei. Cerşetorii sînt tot aşa de mari reacţionari ca şi proprietarii. Nici unul din ei nu doreşte schimbare sau progres. Numai săracii se străduiesc şi poartă greul. Fără ei n-ar exista societate. Căci proprietarii sînt bestii, iar cerşetorii nu vor nimic.

De n-ar exista săraci, ideea de cetăţean n-ar avea nici un conţinut. Anemia lor hrăneşte statul, speranţele lor sînt vinele societăţii şi deznădejdea lor sîngele istoriei. Proprietarii şi cerşetorii sînt paraziţii veşnicilor săraci.

Există nesfîrşite soluţii împotriva mizeriei ; nici una împotriva sărăciei. Aşa s-a născut omenirea asta : cu cîţiva bogaţi, cu cîţiva cerşetori şi cu toţi săracii.

Pasiunea absolutului într-un suflet sceptic! Un înger altoit pe un lepros. Tot ce nu e Dumnezeu sau vierme este hibrid. Căci, din moment ce nu poţi fi paznic al infinitului, n-are alt rost decît să paşti cadavre. Ne-am vindeca uşor ne-divinitatea dac-am putea roade măcar din inimile sfintelor!

Sînt zile de primăvară atît de dizolvante, cu un vînt cald şi deprimant, cînd ţi se pare că toţi bolnavii vor muri pînă în amurg, iar oamenii sănătoşi vor supravieţui spectrali şi visători, grăbiţi prin irealitate şi căutîndu-se pe lîngă ziduri, pipăindu-se spre a se recunoaşte şi speriindu-se de a nu se regăsi. În astfel de zile ţi-aduci aminte de un nume uitat de fată, care nu ţi-a spus nimic în adolescenţă, dar care acum te subjugă printr-o vrajă chinuitoare şi devii melancolic pe o inutilitate. Sau bolile din trecut îşi arată faţa şi ieşi în soare cu o mîndrie funebră şi te oferi razelor ca un spital. Şi natura însăşi este o boală. Anotimp senzual şi sfîşietor, în care încerci să iubeşti şi să mori...

Dacă melancolia este o boală, ea n-are leac atîta vreme cît sînt primăveri. Căutat-au poeţii Italia pentru a-şi vindeca acest viciu saturnian? Contrariul este infinit mai probabil. Ei au alergat după primăvara incurabilă a Italiei pentru a se sfîrşi de melancolie, pentru a expira în cadrul predestinat al suspinelor.

Veneţia nu este o realitate istorică, ci există de la întîia melancolie, ca o *funcţie* a acesteia — oraş lacrimal generat de un infinit de indoială şi vis.

Mă gîndesc la o hermeneutică a lacrimilor, care ar încerca să le descopere izvoarele, dar şi toate interpretările posibile. La ce s-ar ajunge ? Am pricepe toate culmile istoriei umane şi ne-am putea dispensa de „evenimente", ştiind totul. Am şti adică de cîte ori, în decursul vremurilor, omul a ieşit din sine însuşi şi pînă unde s-a ridicat în această depăşire. Lacrimile dau un caracter de eternitate devenirii ; o salvează. Şi războiul ce-ar fi fără ele ? Lacrimile transfigurează crima şi justifică totul. Interpretarea lor e cheia procesului universal. Rostul unei astfel de hermeneutici este să ne descurce pe dimensiunile care se întind între extaz şi blestem.

Nu odată simţi nevoia de a muri de foame şi te întrebi zadarnic de unde pleacă această pornire de autodistrugere. Te-ai vrea umilit şi părăsit, călcat în picioare şi mîngîiat de scuipatul trecătorilor, tîrît prin gunoaie şi dîndu-ţi duhul între tîrîtoare. Dar semenii sînt atît de necruţători, încît nu-ţi permit libertatea de a muri de foame. Cînd te-ai crede în pragul eliberării, te pomeneşti cu buzele umezite de intervenţiile indiscrete ale milei. Societatea te obligă să n-ai nimic ; dar îţi interzice să crăpi. Şi astfel te apucă teama că n-o să ai nici o ocazie să plesneşti...

A nu mai voi să ai nimic şi a continua să combaţi foamea este un nonsens revoltător, o contradicţie stupidă şi o absenţă elementară în interpretarea marilor consecvenţe. Cînd nu-ţi mai *trebuie* nimic, eşti obligat să devii hoit. Îţi organizezi atunci inaniţia ca un grădinar al vidului stomacal. Plivești corpul de

toate buruienile, vreau să spun de tot ce *este*. Şi aştepţi, aştepţi cu nerăbdare... să mori de foame.

...Uneori aşa începe sfinţenia.

Ceea ce mă separă de viaţă şi de tot este o bănuială plină de groază că Dumnezeu ar putea fi o problemă de a doua mînă. Şi această îndoială — lucidă pînă la demenţă — îţi încrucişează braţele : ce se mai poate face ?

Frivolitatea existenţei să fi atins pînă şi pe Dumnezeu ? Boala inesenţialului să fi afectat esenţa ? De multă vreme s-a corupt substanţa divină, de-i punem la îndoială sănătatea şi virtutea. Dumnezeu nu mai e prezent ; nici fulgere şi nici blesteme nu mai înviorează tăriile. Prin ce ospiciu îşi odihneşte bătrîneţile ? Am înţeles : un Absolut care se *cruţă*. O lume care n-a fost demnă decît de o Divinitate decrepită.

Ştiu prea bine că nimic n-are „obiect" sau „cauză". Stări sufleteşti condiţionate ? Dar de cine ? De lume ? Dar ea nu există decît pentru servitori. Şi viaţa este o realitate doar pentru oamenii dintr-o bucată, închinători inconştienţi ai veşnicei prostii.

Cînd suferi sub soare nu-ţi rămîne ceva mai bun de făcut decît să împarţi mîngîieri. Dar ce poate fi mai ciudat decît necesitatea consolării cu cît eşti mai risipitor în mîngîieri ? Cu cît ai îndulcit mai multe destine, cu atît te apasă dorinţa încurajărilor şi a zîmbetelor tandre. Singurătatea profeţilor este un haos vibrant.

Toate clopotele te cheamă la Judecata de apoi. De aceea turnurile sînt un protest împotriva vieţii la

mijlocul acesteia. Ele anunţă sfîrşitul de vreo două mii de ani, încărcînd de atîta solemnitate agonia la care ne invită creştinismul. Cînd, însă, dangătele se nasc în tine înseamnă că eşti copt pentru Judecată, iar cînd inima ţi-e un clopot spart sentinţa e dată irevocabil.

Două lucruri la care nu se poate rezista : muzica lui Bach şi lamentaţiile servitoarelor în înserări tăcute şi imobile...

Cît timp nu auzi tăcerea şi nu savurezi muzica singurătăţii rămîi străin misticii. „Armonia sferelor" este o banalitate numai pentru proşti şi filozofi ; pentru mistici e totul. Şi cînd spaţiul devine astral şi stelele luminări la căpătîiul lacrimilor, mori în flaute de îngeri.

Cel mai umil creştin are momente în care vorbeşte cu Dumnezeu, de la egal la egal. De n-ar permite şi religia astfel de satisfacţii de orgoliu, omul ar plesni, sub înăbuşirea virtuţii lui esenţiale. De aceea, ateismul flatează libertatea umană, căci, vorbind *de sus* cu Dumnezeu, ridică orgoliul la rang demiurgic. Cine n-a dispreţuit niciodată principiul suprem este predestinat sclaviei. Sîntem *noi* cu adevărat numai în măsura în care îl umilim. Dumnezeul meu trăieşte într-un cer subteran...

Tristeţea neroniană ce n-o îmblînzeşti prin nici un ajutor omenesc... O catastrofă a naturii sau spectacolul unui incendiu să mai anime doar un interes defunct. Distanţa absolută de muritori îţi conturează demenţa semnificativă a lui Nero, ca o imagine re-

versibilă a tristeţii şi face din intoxicarea melancolică a împăraţilor un refugiu şi o consolare sufletelor rănite.

Cine nu e *natural* fericit, nu poate cunoaşte decît fericirea consecutivă crizelor de disperare. Se naşte din agonia inimii o euforie care întrece în intensitate visurile pastorale şi graţioase, un avînt cosmic de putere peste materia grea a decepţiilor. Atunci nu mai aştepţi nimic de la orgă şi nici de la depărtarea stelelor sau de la tăcerea spaţiului. Mi-e frică de o fericire insuportabilă, căreia i-aş cădea victimă şi care, răzbunînd un trecut de groază, m-ar răzbuna pe fiinţă.

Meritul creştinismului faţă de înţelepciunea antică consistă în a fi depreciat resemnarea prin iubirea suferinţei. Din punct de vedere creştin, un lepros care-şi iubeşte lepra e superior unuia care-o *acceptă* ; un muribund înflăcărat unuia împăcat ; o deznădejde unei înţelegeri... Prin legitimarea febrei, creştinismul a adăugat lumii o calitate de emoţie, pe care n-o avea în contemplaţia antică. Sfinţenia a fost consecinţa imediată a acestei legitimări. Temperatura lansată de Iisus este singura favorabilă unei „culturi" de sfinţi. A făcut apologia suferinţei şi termometrul a trecut de 40°. Creştinismul a ridicat temperatura omului, ca acesta să nu mai diferenţieze percepţia de vis. După 40° împărăţia cerurilor devine singura percepţie. Judecata de apoi ? O chestiune de termometru.

La temperatura normală nu descoperim decît pămîntul. 36° ? Ce poţi face decît să-ţi controlezi iluziile ?! Ocupaţia fadă a adevărului...

...De aceea nu există cunoaştere în sens de absolut fără boală. Dar oamenii sînt prea puţin recunoscători. S-a gîndit cineva să ridice un monument tuberculozei, ca să nu amintesc de sifilis, epilepsie şi de toate celelalte, de melancolie, de plictiseală sau de tristeţe ? Fără aceste incomodităţi esenţiale făceam concurenţă oilor... Sursa istoriei ? Boala şi numai în al doilea rînd păcatul.

Cerul a fost privit întîia oară de întîiul om bolnav. Şi aşa s-a întîmplat cu tot ce nu e *natură*.

Scoateţi oftica din istorie şi veţi pierde toate adevărurile poeziei — *singurele*, de altfel. Conştiinţa a apărut cu prima izolare de viaţă, pe care a făcut-o boala. Totul este, însă, a şti *stăpîni* o boală, a deveni prin ea tare şi periculos, a nu fi „bolnăvicios". Şi prin ea să fii contagios ; dar cu *spiritul*...

Mai bine este să suferi fără *conştiinţa* bolii : să poţi fi adică perfect sănătos *pentru tine*. Cînd, însă, nu suferi de o boală precisă, ci de toate *consecinţele* bolilor, dar care ar putea să fie şi presimţirile lor ?!.. Este un incendiu sub conştiinţă, care-ţi dă o viziune de absolut, o sfruntare patetică şi o voluptate de înec astral.

Iubesc numai popoarele de astronomi. Caldeeni asirieni, egipteni, precolumbieni, etc... care din slăbiciune pentru cer n-au ţinut să facă istorie. Este, de altfel, singura lor scuză. Un popor cu pasiune astronomică are dreptul să nu fie imperialist. Acela, însă care nu priveşte în sus şi nu iubeşte cuceririle nu trebuie să trăiască. Între stele şi război, iată decizia iniţială a unui neam ! Căci n-are rost să mori decît pe cîmpul de luptă sau sub vraja unui astru.

În echilibrul organic sîntem la același *nivel* cu lumea. Și de aceea nici nu *sîntem*. Căutarea suferinței pleacă, în primul rînd, dintr-o dorință de a scăpa din lumea obiectelor, iar asceza, ducînd la paroxism această dorință, exprimă limita aspirației spre unicitate. Umbli după durere pentru a nu mai fi la același nivel cu lumea, pentru a fi *tu*. Autotortura este exasperarea subiectivității. Vrei să fii conștient în fiecare clipă, să nu te *uiți* nici în somn, încît baza ascetică a misticii nu înseamnă decît o sistematizare a insomniei și a inaniției. Sfîșierile drăcești ale unui Suso, descrise cu un exces îngrozitor de amănunte, țintesc înspre veghea continuă și luciditatea însîngerată, ca și cum misticului i-ar fi frică de surpriza unei absențe de dureri cu dezerțiunea fatală a lui Dumnezeu.

Cînd ai gustat din plin suferințele pe o întreagă perioadă de viață, nu te mai poți dispensa de ele. Suspini după un chin care să te înviorեze din odihna existenței și să-ți infecteze balsamul neștiinței. Fără suferință viața nu este suportabilă, spunea Marie Alacoque. Și este greu să n-o înțelegi...

Acele suferințe pline de grații — și suferințele fără grații sînt plăgi sinistre — în care toate ți se par aproape și în primul rînd cerul...

Durerea a frînt identitatea naturii. Înainte de a o cunoaște cu toții eram *natură*. Căci eram în *rînd* cu existența. Dar durerea ne-a pus *la pas* cu Dumnezeu... Această concordanță finală determină străduințele ascezei.

Este în sînge și în carne o rezistență ciudată la principiul divin. Asceza n-are alt rost decît să suprime direcțiile spre imanență, care, prin sînge și carne, ne leagă de lume. Și astfel iau și ele sensul unic al inimii : prăbușirea în Absolut.

Cîţi întrevăd că sînt fiinţe care trăiesc ani de-a rîndul cu sentimentul că se apropie de o convertire gravă şi hotărîtoare ce va schimba ritmul şi mersul cosmic ? O convertire înspre ce ? Greu de spus. Şi aşteptarea devine tremurîndă, de o intensitate plină de emoţii, căci nu ştii nici cînd şi nici cum vei intra în transformarea nemiloasă. De cîte ori purtăm în noi o convertire germinală, nedeclarată sîntem în panica inexprimabilă ce ne apucă la presimţirea incendiilor în lunile cu secetă la sate.

Toate convertirile sînt subite, dar ele zac ani şi ani într-o preparare lentă şi misterioasă. Înregistrăm numai izbucnirea, declanşarea evidentă ; în realitate, ea nu este decît o *dată*. Ţi se arată Dumnezeu şi crezi că de atunci începe viaţa nouă. Te crezi convertit subit. În realitate, l-ai purtat de la întîia plictiseală de lume. Apucăm pe drumul convertirii de la prima insatisfacţie esenţială de viaţă. Cu cît ne împovărăm mai mult cu Dumnezeu, cu atît momentul declanşării, data conversiunii este mai aproape. Viziunile sînt proiecţii subite ale unor germinaţii îndelungate. Incubaţia bolii divine ţine mult ; căci, asemenea puroiului, Dumnezeu se adună greu. Rana, însă, se sparge cu timpul. Şi atunci avem conversiunea. Iar cînd rana nu se sparge, purtăm otrava în organism, umblînd pînă la capătul zilelor cu un Dumnezeu care nu ni s-a *arătat,* fiindcă s-a dospit în noi, într-o convertire germinală şi nereuşită. A nu avea viziuni, adică a nu te putea *scăpa* de Dumnezeu ! Cînd l-ai proiectat în afară eşti liber, ai scăpat de sarcină. Dar cînd nu l-ai născut, cînd nu-l poţi naşte geme în tine şi rişti să mori dintr-o sarcină imposibilă. Fiecare sîntem gravizi de Dumnezeu. Dar cîţi nu murim din

a nu-l putea scoate la lumină ? Conversiunea este o *sarcină* dusă la bun sfîrşit.

Vîrsta inocenței a lui Reynolds îți arată că viața n-ar fi avut decît o şansă : eternizarea copilăriei. Cu cît priveşti tabloul pictorului englez, cu atît îți dai seama că am intrat cu toții într-o ratare fatală şi necruțătoare, că nu există decît o ratare : a nu mai fi copil. Paradisul este o proiectare în trecutul imemorial a unui stadiu al vieții noastre şi o consolare de pierderea copilăriei. Şi apoi acea mînă delicată şi transparentă pe care o ține micuțul la piept, ca pentru a se apăra de lume şi a-şi feri cu pudoare fericirea ! Să fi înțeles acest lucru Reynolds ? Sau ochii lui puțin dilatați şi umbriți să exprime o spaimă vagă de ce pierdere mare îl aşteaptă trăind ? Ce alt sens poate să aibă nemărmurirea lui spiritualizată ca de o aluzie tristă ? Înclinarea aproape imperceptibilă a capului şi buclele, care îi umbresc fruntea într-un indefinit reflexiv, ne fac să înțelegem toată melancolia fericirii, pornită dintr-o certitudine negîndită a vremelniciei oricărui paradis. Copiii ca şi amanții presimt limitele fericirii şi această presimțire adaugă o umbră gînditoare inconştienței paradiziace.

Am iubit totdeauna lacrimile, inocența şi nihilismul. Pe ființele care ştiu totul şi pe cele care nu ştiu nimic. Pe ratați şi pe copii.

De ce vor fi adolescenții atît de grețoşi şi de scîrboşi ? Fiindcă încep să bănuiască totul şi ştiința lor rămîne o bănuială plină de îndoieli şi iluzii. În fond, ei nu ştiu nimic şi nu sînt interesanți decît pentru

psihologie. Pierduţi într-o reverie nesubstanţială, feminină, fără consecinţe, ei trebuie trataţi brutal şi distant, pentru ca singuri, fără concursul nimănui, să se descurce prin desişurile vieţii. Adolescenţa este o vîrstă intermediară, ea mijlocind imediatul paradiziac al copilăriei cu mediatul infernal ar ratării (care n-are nici o legătură cu bătrîneţea). Ratarea este un paroxism al lucidităţii ; lumea devine transparentă ochiului implacabil al ratatului, sensibilităţii lui tocite şi inaderente. Un ratat ştie totul, chiar dacă e incult. Căci, văzînd prin lucruri, în nebunia lui radioscopică anulează tot ce e fiinţă. Ratatul este un La Rochefoucauld fără geniu. Pentru el viaţa nu mai are nici un secret, nici un mister, iar seducţia culturii nu e decît o transfigurare a imbecilităţii. Să existe în pictură un antipod al Vîrstei inocente, să existe oare un Reynolds al ratării ?

Pictorii bătrîneţii sînt departe de a fi înţeles problema. Bătrînii nu sînt rataţi, ci nişte indiferenţi amărîţi şi nesemnificativi, dar mai interesanţi, totuşi, decît tinerii, a căror nefericire nu trebuie să ne sperie, ci să încercăm a o intensifica. Ratarea poate să apară după 25 ani, vîrsta la care începe răspunderea în faţa propriului tău destin. Cînd nu realizezi nimic din chemările imperativului tău ideal, cînd deviezi de la destinaţia ta primordială, decăderea continuă, te plasează într-o distanţă de viaţă care frizează o idioţenie inspirată. Ratarea nu apare decît pe ruina unor mari ambiţii şi aspiraţii. Cine nu şi-a pus în viaţă insistent şi dureros alternativa : aut Cezar, aut nihil, nu este un ratat. Trebuie să fii victima unui orgoliu infinit. Dacă n-ai aspirat la Divinitate, nu cunoşti limita superioară a ratării. Din

lupta cu Dumnezeu se recrutează ratații clasici, iar înfrîngerea aceasta îl definește pe om în genere ca ratat. Este o chestiune de destin, iar nu de carieră. Unul se crede ratat, fiindcă n-a ajuns primar ; altul, bogat, etc... Ei sînt, de fapt, la limita inferioară a ratării, căci au căzut în lupta cu oamenii, iar nu cu Dumnezeu.

„Singurătatea m-a făcut totdeauna contemporan morților" (Barrès). Cum adică : nu există *viață* în singurătate ? Numai eternitate...

Cocoșul în după-amiaza unei duminici de primăvară ternă... O tăcere ca *după* Judecata de apoi... și un cucurigu ce o spintecă, evidențiind subit și fără cruțare moartea cosmică. Poate că la Judecată ne vom trezi după ce ne va fi strigat în ureche un cocoș ca acesta, alergînd din cavou în cavou cu vestire sumbră...

De-aș fi poet, nu l-aș lăsa pe Nero nerăzbunat. Aș ști cu ce să scriu despre melancolia împăraților nebuni și mai cu seamă despre a unuia pe care oamenii nu l-au vrut decît obez... O agonie de imperiu fără un Nero este lipsită de stil, iar o decadență — de frumusețe. Istoricii n-au înțeles că împăratul nebun și trist este o floare necesară amurgului imperial, că parfumul ei otrăvitor este singurul respirabil în umbrele sfîrșitului. De altcum, ce știu istoricii despre viciu și crimă ca fructe ale tristeții. Cei ce au luat act de tristețea neroniană nu mai pot fi decît poeți.

Dostoievski este nedrept cu Raskolnikov ; îl face să se prăbușească pe un *adevăr*. Căci distincția între oameni, împărțirea lor în două categorii, care motivează teoretic crima, e un adevăr ce nu poate fi tăgăduit. De o parte este mulțimea, care trăiește după legi mecanice, automatizată și cu nici un drept care să depășească limitele naturii. De cealaltă parte, cei cîțiva cărora totul le e permis, fiindcă ei spală, prin tragedia și tensiunea vieții lor, rușinea naturii și mediocritatea existenței.

Punctul de plecare a lui Raskolnikov este just. Atunci de ce merge el spre ruină ? Să-i fi fost frică lui Dostoievski de *consecințele* principiului său ? Dar un om care a văzut moartea nu se mai gîndește la consecințe. Să se fi convins de eroarea lui ? Sau Raskolnikov se prăbușește, fiindcă vede că nu aparține celor puțini ?

Un om, însă, care ajunge să gîndească pînă la capăt distincția aceasta se poate să nu mai fie un *chemat* ? Se poate, adică, să nu-i fie totul îngăduit ? Ceilalți oameni sînt „insecte". De acord. Dar atunci de ce remușcarea ca urmare a crimei ? Ruina lui Raskolnikov este o lașitate a lui Dostoievski.

Spectacol demn de Shakespeare sau Dostoievski : un sfînt criminal. Este o halucinație voluptuoasă să-ți închipui nimbul unui sfînt cu pumnalul în mînă. O ființă realizînd un trăsnet inuman și ultimul paradox al posibilului. Se poate imagina o ambivalență mai captivantă ? A omorî cu numele lui Dumnezeu pe buze și cu toate inundațiile de dragoste.

Viața nu merită nici un interes pentru tipurile ei împlinite ; monștrii sînt singurele probleme ale lui Dumnezeu.

Viziunea dinamică a vieții, a curgerii și a mobilității, a direcției și a avîntului ei ascensional pleacă dintr-o euforie domoală, dintr-o căldură temperată a ființei noastre. Ritmăm deodată cu natura și ne măsurăm reciproc trecerea, fără regrete și cu o participare blîndă. Entuziasmul ne face receptivi devenirii. Dimpotrivă, tristețea are virtuți eleate. Distanța de lume nu este, în cazul ei, decît distanța lumii de timp. Nimic nu se schimbă în tristețe ; toate lucrurile par zăpăcite și mirate ca după Creație. Au ieșit dintr-un mister, care nu mai e prezent printre ele. Tristețea revelează viața ca un fel de orînduire minerală, statică și rece. Și, de fapt, la temperatura tristeții viața „cristalizează". Iar în demență — ultima consecință a tristeții — devine o geometrie în flăcări.

Un nebun este demn de singurătatea mentală numai întrucît se „gîndește" la Dumnezeu. Mania divină este suprema lui scuză. Ospiciile de alienați vor fi mîntuite în bloc la marea Judecată ; căci în ele Dumnezeu a fost pomenit mai des ca în biserici. Gîndirea „interioară" a nebunului, pierderea contactului exterior cu lumea, imposibilitatea de a mai comunica îl pun în fața lui Dumnezeu sau — la limită — în *locul* lui. Interiorizarea mentală este o priză directă pe Divinitate, știut fiind că aceasta nu este accesibilă decît prin ruperea legăturilor cu firea. Cu cît nebunia este mai gravă și mai adîncă și cu cît rezonanța ei se întinde spre zonele imemoriale ale sufletului, cu atît se instaurează ea mai mult în centrul ființei divine. Cînd printr-o catastrofă mentală întorci spatele tuturor semnificațiilor și refuzi un sens naturii și omului, Dumnezeu este singura prezență care poate să umple izolarea incurabilă a de-

menței. Religia este un mod de a fructifica nebunia latentă, iar bisericile sînt ospicii necompromițătoare. Ele îngrădesc elanurile singulare ale muritorilor, legalizează porțiile de otravă transcendentă și opresc astfel transformarea lumii într-o casă de sănătate. Meritul religiei este de a fi știut să dea o direcție nebuniei, de a o fi administrat în folosul comunității și de a fi bătut monedă din Dumnezeu. De nu intervenea ea la timp cu instituții și cu rituri, unde eram astăzi ? Condamnam inocența lui Nero, îl disprețuiam pentru puritate, și zîmbetul nostru de o demență lucidă îl privea ca pe un drăgălaș nevinovat.

S-ar putea ca melancolia să fie un viciu, fiindcă e prea multă cunoaștere în ea. Și dacă există un remediu al disperării în credință, în politică, în forță, în excese mistice sau bestiale — este imposibil de găsit vibrației ei prelungi, dar atenuate. Mijloace tari ? Sînt ineficace delicateței ei. Doar parfumuri adormitoare, care s-o răsfețe-n întinderi mătăsoase sau țărmuri marine cu albastru ireal și evanescent. Acestui rău voluptuos al sîngelui îi trebuie amurguri leneșe și aurore fantomale. Natura nu este melancoliei decît o desfătare de vicii.

Dürer a înțeles adîncimea acestui rău. În *Melancholia* sa îngerul saturnian își pierde privirea prin rănile Infinitului. Răni din care nu curge sînge... Căci paloarea lumii este sîngele alb al melancoliei...

Este o „regulă" generală printre sfinți ca, de cîte ori își aduc aminte de revelația principală a vieții lor, să-i podidească lacrimile... N-au plîns îndeajuns atunci ? Sau regretul că i-au supraviețuit... Căci după revelația fundamentală, ori ce-ai face nu mai poți să-ți vindeci superfluitatea. Ignațiu de Loyola, în

timpul unei procesiuni, a avut intuiția revelatoare a Sfintei Treimi. Era suficient mai tîrziu să-și amintească de acel moment, pentru ca șiroaiele de lacrimi să-l inunde. Turma, indivizii statistici ai istoriei nu cunosc un *atunci* — o fericire supraomenească, pe care se axcază toată viața. Sfinții măsoară procesul istoric după alte criterii. O întrezărire extatică li se pare mai grea ca importanță și semnificație decît toate războaiele. Singurul lor „eveniment istoric" este revelația, care suspendă, însă, istoria...

Mistica i-a atribuit numai lui Dumnezeu dreptul de a spune : „Eu". Nouă ce ne mai rămîne atunci ? Să vorbim la plural ? Știam că trăim singuri, dar uitasem că la Judecată-vom fi condamnați în masă. Iată-mă, Doamne, eu stau aici și aștept să vin cu toții, să *ne* judeci. Căci tu n-ai curajul să ne privești singurătățile în față.

O melancolie nu se poate îndulci decît prin alta... Și atunci ce-aș face fără poeți ? Infinitul lor de venin este o oază în deșertul vieții. Mi s-au rostogolit munții în inimă sau stînci colțuroase s-au pironit între gînduri ? Dumnezeule ! Oprește-ți natura că nu ți-ai făcut muritorii pe măsura mărimilor ei. Sau tu nu știi cum se repară butoaie în creier și groaza mărită de ecouri sparte ?

Nu pot muri înainte de a fi omorît totul în mine. Cu o conștiință de criminal cosmic aș avea o satisfacție deplină și o remușcare totală. Nimic nu m-ar mai putea lega de lume, de *victima* mea... Singur, n-aș mai avea nevoie de singurătate și de mine. Nu poți muri cu gîndul că ți-ar putea supraviețui un vierme măcar. Voi omorî în mine lamentațiile spațiului, voi

sfărîma orga cosmică şi lacrimile înghețate să nu răsfrîngă un soare muribund !

Aspirația vegetală ce se naşte din corupția subtilă a melancoliei... Am fost cîndva *natură*, căci nostalgia mă poartă înapoi ca o reminiscență de pe vremea cînd eram *una* cu florile, apele şi munții. Oboseala de conştiință te face scafandru în nesfîrşitul oceanic al sufletului, şi te descoperi deodată în mijlocul unei vegetații care nu e decît imaginea primordială a unui contact de odinioară cu lumea.

Toate reminiscențele se învîrt în jurul paradisului. Acesta e singurul obiect al lui anamnesis. Platon n-a făcut precizarea. Să-i fi lipsit curajul ? Noi avem față de el povara a peste două mii de ani de regrete — ce zic ? —, sîntem chiar maeştri în ele şi sîntem mai încercați, mai învechiți în relele cunoaşterii.

A nu mai putea gîndi decît în gamă funebră. Neutru fiind — sau vesel şi senin —, devii opac pentru orice. „Sănătatea" face abstracție de ceea ce e mai intim şi mai profund în noi. Gîndurile se ridică asemenea aburilor de cîte ori apar norii tristeții la orizont, iar cînd eşti beat mort de amărăciune nu mai există zăgazuri gîndirii. Freamăt funebru în țesuturi, horcăit cosmic în oase, păduri care ard în sînge... Doliul inimii e singurul imbold spre gînduri.

Tristețea asta de şacal... Doamne, ce departe mai eşti de veninul apocaliptic al fiilor tăi !

N-auzi cum troznesc oasele în sicriu ? Sgomotul prevestitor al apropiatei Judecăți... Mormintele răspund înainte de vreme la chemările veşniciei. De altfel, noi, viii, ne-am făcut de mult Judecata.

Greu aş găsi un mistic care să-şi fi distrus cu atîta desăvîrşire instinctul creatural ca Eckhart. Inaderenţa totală la *făpturi* îl duce la acea Abgeschiedenheit, la detaşarea de fire, condiţie primordială a ataşării de Dumnezeu. Între viaţă şi eternitate, el sacrifică fără îndoieli întîia şi verifică teoretic şi practic autonomia dureroasă a acestor termeni. Unde este viaţă nu este veşnicie şi invers. Eternitate *vie*? Contradictio in adiecto.

De ce vor fi simţit oamenii nevoia să mai adauge ceva Ecleziastului, cînd în el este *totul*? Mai mult. Tot ce nu e în el este eroare. „Şi atunci mi-am întors inima spre deznădejde". Spre ce? Spre Adevăr.

...„Întru înmulţirea înţelepciunii stă spor de amărăciune şi cine-şi înmulţeşte ştiinţa îşi sporeşte suferinţa".

Ecleziastul este o revelaţie provocatoare de adevăruri, cărora viaţa le rezistă cu o furie deznădăjduită. Ce apără ea? Deşertăciunile de *ştiinţa* deşertăciunilor.

Vidul convalescenţilor pleacă din absenţa de dramă a sănătăţii. Un corp „vindecat" după boli îndelungi ne obligă la o plictiseală durabilă, veninoasă, carnală. Refluxul fiecărei dureri lasă un gol în suflet, ce nu-l putem umple cu nimic. Medicii ne amînă moartea pentru a ne abandona uneia şi mai groaznice, fiindcă e elementară şi viscerală. Poţi dispreţui plictiseala numai cînd suferi; dar atunci cînd ai căzut pradă depravării ei incurabile, boala îţi pare o distracţie.

Plictiseala este o melancolie fără vibraţie, precum deznădejdea o plictiseală în flăcări. Toate pleacă din demonul neinteresului pentru viaţă. Ce să mai faci

cînd totul e prea puţin, în frunte cu Dumnezeu? Ce-ţi mai rămîne decît să-ţi meditezi plictiscala? Şi asta e tristeţea. Ceasuri blestemate în care şi un marş funebru pare banal... Am gîndit toate amurgurile şi n-am renăscut cu diminețile. Soarele aşteaptă virgin în faţa vieţii. Fi-voi demn de un aşa dar, putea-voi îmbrăţişa astrul căruia nu i-am răpit nici o rază?

Imposibil de a găsi o mîngîiere dezolării de a nu fi poet... Este singura dezolare cu „obiect". Şi dacă nu te-ai născut poet, măcar de-ai crede cu talent în Dumnezeu!

Dar şi credinţa-i înnăscută, ca, de altcum, tot ce facem. Fatalitatea lăuntrică ne mînă şi în gesturile cele mai capricioase. Pînă şi cravata ne-o alege Dumnezeu din veacul veacurilor, iar lumea a murit înainte de a se naşte.

Nu există „convertiri". Sf. Pavel a *crezut* totdeauna. Ce mai rămîne din „voia întîmplării"? Hazardul lumii cu necesitatea lui internă, care ne alcătuieşte destinul. Noi ispăşim prin determinism capriciul existenţei.

Omul crede că trăieşte în voia valurilor. El uită neîncetat marea. Valurile Fatalităţii.

Poezia s-a născut la marginea mării; nici în oraşe de şes şi nici de munte. Este oare o probă mai sigură pentru faptul că nu există o mare *veselă*...

Teama ce se naşte „din senin"... Singura, de altfel, şi cea mai întunecată. Ea este echivocă asemenea unei înmuguriri sumbre — şi generează o muzică de flaut trist şi aiurit. În camere tăcute de hotel sau pe străzi înguste ale unui oraş vechi ea creşte şi ne verifică dezrădăcinarea. Atunci simţi nevoia să te pierzi

în sonete medievale şi-n paturi adînci să refaci tristeţi uitate.

Teama nu e „psihologică“ şi nu aparţine decît în ultimul rînd aşa-numitului suflet. În ea răsună chinurile individuaţiei, lupta de demult a haosului cu forma. Nu pot uita clipele în care materia rezista lui Dumnezeu...

Cine răstoarnă brazde în creier, cine ară şi grapă prin gîndurile noastre, de ne vin în minte toţi criminalii pămîntului ? Căci groaza nu meditează decît crima, tristeţile înecate în sînge. Îngeri cu barda în mînă — convoi ceresc şi criminal —, de voi ar avea nevoie inima mea, dac-aţi fi aievea, dincolo de amărăciunile mele !

Inaderenţa la viaţă creează un gust pentru geometrie. Începem să vedem totul în forme fixe, în linii îngheţate, în contururi moarte. Cînd nu mai ai bucuria din care se alimentează Devenirea, moare totul în simetrii. Ceea ce s-a numit „geometrismul“ atîtor forme de nebunie, ar putea să fie exagerarea acestei dispoziţii spre imobilitate din orice depresiune. Gustul pentru forme trădează o slăbiciune secretă pentru moarte. Cu cît eşti mai trist, cu atît lucrurile *stau*, iar la temperatura cea mai scăzută a tristeţii ele îngheaţă. Depresiunile insensibilizează optica la viaţă, inima devine o transparenţă rece de mineral, iar vinele goale îngroapă ecouri de crivăţ.

De ce-ţi vine să te sfîşii de cîte ori te apucă un acces de dragoste pentru viaţă ? De ce atîta patimă după sînge cînd ţi se lumină inima ? Să nu reziste „celula“ la fericire ? Aşa începe crima şi sfinţenia.

„Suferința ? Dar este singura cauză a conștiinței" (Dostoievski). Oamenii ar trebui împărțiți în două categorii : cei ce înțeleg și cei ce nu înțeleg acest lucru.

Dorința de a muri este o melodie fără capăt. În zadar încercăm s-o înăbușim, avîntul ei interminabil se susține din nesfîrșitul morții. Nu-ți poți identifica muzica, nu te descurci între valuri sonore, delicate și duioase ? Nu știi ce cîntă în tine ? Este melodia infinită a morții, ce se desfășoară *sub* toate celelalte aparențe, cărora le găsești un nume ca să le poți uita mai ușor. Cînd ai descoperit-o, o păstrezi anonimă, fiindcă n-o să poți uita prezența eternă și ascunsă a cîntecului de sfîrșit care începe în clipa nașterii. Cîți au ureche pentru substratul muzical permanent ? Și cine bănuiește legănările de vis melodic ce preced inima și lacrimile ?

Prea des mi-am vindecat aparențele prin moarte. Ea este, ce-i drept, un elixir al timpului, căci te mîntuie de toate bolile legate de vremelnicie. De altă parte, timpul este numai un paliativ împotriva morții, pe cînd aceasta a descoperit „piatra filozofală". — Timpul este numai un *cadru* pentru soluții ; moartea este soluția însăși.

La orice grad de cultură și de oricîte subtilități ai fi capabil, dacă nu te gîndești intens la moarte rămîi un inconștient. Un mare matematician — și care este numai atît — e mult inferior unui țăran, care suferă primitiv pe chestiunile ultime. În general, știința a îndobitocit oamenii prin reducerea conștiinței metafizice. Cînd s-ar putea spune la un moment dat al

construcţiilor matematice cuvîntul : *moarte,* atunci aş abandona totul pentru inutilităţile acestei ştiinţe ! Dar ea este recomandată chiar pentru a uita teroarea cosmică. Oamenii de ştiinţă sînt nişte copii bătrîni, care nu trebuie luaţi în serios. decît în momentele „cetăţeneşti“ ale vieţii. Universul nu merge spre formulă, ci spre poezie.

Cîtă vreme umbli pe străzi, parcă lucrurile tot ar mai exista. Dar cînd privești pe fereastră — pe orice fereastră — totul devine ireal. Oameni, arbori, animale conspiră în neființă. Și oare cum transparența geamului ne poate separa în așa măsură de viață? Fereastra care ne deschide spre lume ne îndepărtează, în fond, mai mult decît zidul unei închisori. Uitîndu-te la viață, începi s-o *uiți*. De aceea, în orice cafenea istoria e ridicolă. Ce se petrece afară, dincolo de geam, n-are sens și realitate. Orice privire își pierde cu timpul aderența la viață și ochiul ajunge un factor de irealitate. Cu cît *vezi* mai mult, cu atît te înstrăinezi de ființă, încît ajungi la sfîrșit să nu mai deosebești decît nimicul exterior de cadavrul lui Dumnezeu din inimă.

Va veni o vreme cînd viermii vor visa pe oasele mele... (Teroare care pare o amintire. Se mișcă cimitirele în suflet).

Schopenhauer susține că, de-am bate la lespedea mormintelor pentru a oferi morților viața, ar refuza

cu toţii. Cred, dimpotrivă, că de bucurie ar muri încă odată.

Toate gîndurile, care mă separă de viaţă, mă înnebunesc. Veşnicia ? A fi îngropat de viu...

Cu cît îi citesc pe pesimişti, cu atît iubesc viaţa mai mult. După lectura lui Schopenhauer, îmi pare rău că nu-s logodnic.

A spune că în iubirea lui Ion pentru Mărie nu este decît genul speţei, care creează iluzii individuale şi se foloseşte de fiinţe ca de instrumente, înseamnă a degrada cu ceva absolutul interior, psihologic ? *Iluzia* lui Ion şi a Măriei ? Dar nu există nimic peste ea. Asta-i totul. Schopenhauer are dreptate să susţină că viaţa-i un vis. Dar cade într-o gravă inconsecvenţă, cînd, în loc să încurajeze iluziile, le demască, dîndu-ne să înţelegem c-ar exista ceva în afară de ele. Totul este înşelăciune, amară şi dulce. Se vede că realitate sau adevăr n-a *putut* să fie.

De pesimism ne vindecăm numai în extaz.

Dacă viaţa ar fi o realitate, cine ar putea-o suporta ? Ca vis, ea este un amestec de farmec şi teroare, căruia ne abandonăm cu o destrămare parfumată. — Spiritul este un coşmar al naturii.

Lumina nu este subiect de poezie. Soarelui poţi să-i fii cel mult recunoscător, dar să-l cînţi ? Egiptenii l-au transformat în zeitate, căci altcum nu-i puteau face imnuri. Lumina este lipsită de discreţie şi intimitate. Cînd eşti nefericit, e de-a dreptul provocatoare. Soarele descrie o curbă a fericirii ; dar poezie nu există decît în zori şi în asfinţit. Un amiaz profund şi definitiv ? Ca şi cum ar fi posibilă inspiraţia în plenitudine !

...Şi apoi numai în zori şi-n asfinţit cad razele pe direcţia inimii. Nu sînt destul de învechit în fericire pentru a iubi soarele !

De cînd am început să pierd toate-n jurul meu şi lucru după lucru să dispară în avîntul infinit al vidului ? Începi prin a face abstracţie de *obiect* şi sfîrşeşti prin abstracţie de *lume*. Acesta e drumul gîndirii.

Muzica singură poate deveni substanţă în vidul absolut şi toate mările se retrag ca să facă pat lacrimilor. Cu un Dumnezeu cerşetor aş vrea să umblu de mînă, doar am descoperi împreună vreo lume cu otrăvuri mai dulci. Prin asta, am rătăcit destul cu umbra Domnului înainte. Acuma-l vreau la dreapta, căci fără el nu mai pot face un pas în frica fără de început a firii. — Vino, Doamne, căci împreună colinda-vom pădurile şi deşerturile şi vom găsi undeva o stîncă miloasă, care să se surpe pe noi şi să ne fixeze în tăcerea de care te-ai temut tu în începuturi ! Să mori mînă în mînă cu Dumnezeu..., să plîngi după Judecata din urmă...

Orice peisaj te scoate din timp, şi natura, în genere, nu e decît o dezerţiune din temporalitate. De aici, senzaţia stranie, de un indefinibil chinuitor şi plăcut, că nimic n-a fost niciodată, de cîte ori ne abandonăm acestui vis al materiei, care e natura.

Priviţi un arbore într-o zi imobilă cu soare şi cînd frunzele par broderii ale unei inimi în primăvară şi veţi înţelege că toate problemele devin fade în faţa creşterii indiferente a naturii, a inconştienţei ei, în afară de care totul e durere, blestem şi spirit. Sau

cînd ai norocul şi nenorocul să priveşti zilnic un brad ce se înaltă în faţa casei ca o tăgăduire şi o demonstraţie a vieţii împotriva ei însăşi, inutilitatea efortului îţi apare zdrobitoare, şi ai vrea să te subjuge viaţa fără de nume a naturii. Cine n-a invidiat nicicodată plantele, nu ştie ce înseamnă teroarea conştiinţei. Slăbiciunea pentru natură pleacă din oroarea de conştiinţă. Spiritul nu-ţi mai spune nimic şi iubeşti atunci lipsa de întrebări şi de răspunsuri ale plantei.

Omul a tras „chiulul" naturii. În măsura în care a reuşit s-a desorbitat din viaţă, iar tragedia lui se epuizează în plusul adăugat naturii. Fuga dintre dobitoacele eterne ale lui Dumnezeu i-a creat o distanţă de viaţă, pe care în zadar încearcă s-o învingă prin aspirţia spre inconştienţa originară. Spre ce ni se înclină inimile în dragostea de natură ? Spre *somnul* ei. Nevoia de a uita teroarea... Şi somnul naturii este legănarea primordială, voluptatea indiviziunii, iresponsbilitatea cerului sau fericirea de a nu şti nimic. Printre flori şi arbori cunoaşterea e un păcat ; sub un azur vesel, un atentat. De la Adam şi pînă la Baudelaire sau Dostoievski omul n-a făcut decît să înregistreze censecinţele catastrofale ale plusului adăugat naturii. În planul Creaţiunii spiritul n-a fost luat în combinaţie.

Dragostea de natură nu e în fond decît regretul ei. Cu cît cineva trăieşte într-un grad de conştiinţă mai redus, cu atît o iubeşte mai puţin. Despre părere de rău nu poate fi vorba, căci acela este natură pervertită imperceptibil. Un inconştient nu remarcă peisajul, fiindcă nu se poate disocia de el. Şi aşa orice om fericit. Ce să caute el în natură ? Dar el n-are nevoie de regăsire. Proştii şi fericiţii nu descind din Adam...

Nietzsche spune undeva : „Ai căutat cea mai grea povară şi atunci te-ai găsit pe tine însuţi". Iubesc natura cei ce înţeleg şi simt acest lucru...

Ceea ce te determină ca între oameni să faci ceva este prezenţa efectivă a timpului. Nu-l poţi lăsa să se scurgă pe lîngă tine. Şi atunci devii activ din convingere. Te hotărăşti să iei parte la istorie şi la un moment dat te poţi pomeni profet. Cine trăieşte în timp trebuie să fie victima lui, fiindcă el n-ar mai fi timp dacă n-ar înghiţi şi distruge totul. Nu simţim uneori nevoia de a-i face concurenţă, de a ne lua la întrecere cu el ? Poate aici rezidă ultimele rădăcini ale autodistrugerii.

Începi să înţelegi ce e veşnicia cînd te afli singur în faţa naturii. Mediocritatea devenirii îţi pare atunci un atribut pur omenesc. În mod greşit se crede că germinaţia naturii îţi dă o impresie de mobilitate şi de dinamism. Procesul ei de creştere nu e sensibil imediat ; contemplaţia naturii ne transpune, dimpotrivă, într-un calm al nimicului, şi frumuseţea afectează un caracter de irealitate.

Orice peisaj mă face să uit că există un „cînd", un „atunci", că au fost odată clipe sau că am fost capabil de viciul de a fi fericit în timp. Natura nu poate fi gustată decît ca un amestec de paradis şi de cimitir. Şi niciodată n-am cerut singurătăţilor mai mult de o lespede şi un sărut...

Nimic n-a fost niciodată, este şoapta care ne mîngîie în amurguri şi uneori soarele ne-o scrie, în toiul zilei, pe un infinit albastru. Amurgurile ne dezvăluie, însă, toate echivocurile vieţii şi agonia falsă a oricărui amurg este un suprem echivoc.

Frecventarea muritorilor este o însîngerare continuă ; pentru un om lucid, un cancer al inimii. Cine a umblat printre oameni cu ochii deschiși și mai are rezerve pentru alte răni n-a priceput nimic din dezastrul uman.

Numai în măsura în care urăști oamenii te poți considera eliberat. Sînt atîtea alte lucruri care se cer iubite ! Ce rost are să te mai încurci cu ei ! Trebuie urîți, ca să avem libertatea de a adera la perfecțiuni inutile, la tristeți de dincolo de timp, la fericiri supraistorice. Este o lipsă de distincție și de gust în orice aderență la umanitate. Dezgustul de om te face să iubești natura. Așa apare ea în rolul de consolatoare. Rostul ei este să ne închidă rănile, să ne vindece de contactul cu omul. Dezinfectați odată, putem porni la alt drum, pe care nu trebuie să ne urmeze nimeni. Ca atare, natura nu este mai mult de un stadiu al lepădării noastre de lume, precum iluzia filozofiei romantice o făcea o etapă a odiseei spiritului.

Revenim la natură prin ocolul istoriei. După ce ne-am amestecat prin treburile devenirii și ne-am degradat în evenimente redescoperim natura, identitatea inițială pe care am sfărîmat-o prin delirul de grandoare al conștiinței. Ocolul istoriei este plusul efectiv al devenirii, care nu fusese luat în planul creațiunii. De aceea nimeni nu trebuie să-și refuze această aventură.

Dacă în natură ar exista o simplă prefigurație de cunoaștere, ea n-ar trebui să ne mai intereseze, fiindcă ar înceta să mai fie un leagăn al uitării. Unde ne-am mai răcori groaza și chinul lucidității ?

Natura te invită la o înmărmurire parfumată şi aeriană, la un extaz fără lacrimi şi la o voluptate cu amintiri de dincolo de lume. Şi astfel nu te mai simţi legat de nici un obiect şi nu mai poţi să crezi în nimic ce nu ar fi desprinderea ta de fire.

Adesea îţi doreşti o mare înfrîngere în viaţă, pentru ca să poţi gusta din plin ce rost are natura ca un cadru de consolări. Din plăcerile exilului nu putem gusta noi muritorii de fiecare zi. Natura răspunde cu generozitate regilor şi dictatorilor înfrînţi. Nouă nu ne rămîne decît exilul în fiinţă, rătăcirea în existenţă.

Nu pot vedea un peisaj fără să simt nevoia să distrug tot ce e a-cosmic în mine. O nostalgie vegetală, regrete telurice mă încovoaie şi aş vrea să fiu plantă, să mor în fiecare zi cu soarele. Avem prea multe amurguri în inimă de căutăm natura pentru umbrele ei.

Viaţa are ceva din isteria unui sfîrşit de primăvară. Un sicriu spînzurat de stele, o virginitate putredă, un viciu floral. Amestecul acesta de cimitir şi paradis...

Nu sînt atît de nefericit pentru a fi poet..., dar nici atît de indiferent pentru a fi filozof. Sînt, însă, destul de lucid ca să fiu condamnat.

„Trăiesc din ce alţii mor“ (Michelangelo). Nu se mai poate adăuga nimic despre singurătate...

Lumea nu este mai mult de un exerciţiu al tristeţii noastre. Avem nevoie să gîndim asupra a ceva.

Şi am inventat-o ca materie a reflexiunii. De aceea gîndirea nu scapă nici o ocazie pentru a o distruge.

Dorința asta de a merge la fund de cîte ori ne invadează o fericire prea mare... Bucuria extatică te face un scafandru al trivialității și, după nu importă care cer, aspiri spre mahala. Îngerii nasc draci în suflet și zîmbetul sfintelor îți apropie rînjetul demonului.

...Cînd soarele e prea mic pentru atîta fericire, strigi zadarnic după o mare de păcură, cu valuri negre și fierbinți.

Iadul și raiul sînt o interpretare diferită a sănătății ; numai amestecul lor e boală.

Pe unii oameni i-a vrut Dumnezeu „compleți". Și atunci i-a aruncat sub blestemul acestei pendulări. Perfecțiunea este o lepră încununată de roze.

De atîtea lacrimi pămîntul a căpătat igrasie.

Universul este un cavou prea mic aspirației muzicale spre moarte.

Plictiseala — absența de muzică a materiei.

Melancolia — muzica inconștientă a sufletului.

Extazul — delirul spiritului.

Lacrimile — muzică sub forma materiei.

Buda a fost un optimist provocator. Cum de n-a observat el că nu numai tot ce este e durere, ci și tot ce nu este ? Chinul definește ființa tot atît cît ne-

ființa. Căci nu putem concepe vreo dimensiune — a existenței sau a neantului — care să nu „fie" prin suferință. Vidul, ce e dacă nu o aspirație neîmplinită spre durere ? Nirvana reprezintă o suferință eterică, un grad mai spiritualizat de chin. O *absență* poate fi un minus de existență, dar nu de durere. Căci durerea precede totul. Și în primul rînd pe Dumnezeu.

Plantele visează suferința ; oamenii se sfîșie în ea. Nici pietrele nu sînt străine, căci natura întreagă nu e decît o presimțire de chin.

Treptele conștiinței indică progresul în durere ; omul le încoronează în perfecțiunea chinului său.

Nu cred să fi scăpat nici o ocazie de a fi trist. (Am avut vocație de om.)

Toate viețățile plîng. Omul n-a adus nou decît lacrimile...

Dacă femeile n-ar ști să plîngă *oricînd*, dragostea cu ele ar purta numele celei mai mari perversiuni, sodomia.

N-am simțit că voi muri cu adevărat decît în accesele de iubire pentru viață. Groaza mă leagă mai mult de lume decît lepădarea aceea misterioasă din leșinul în fața vieții. Simțurile se videază pentru a o absorbi și ne năpădește universul prin toți porii, că vorbe și gînduri amuțesc în teroarea voluptuoasă a acestei plenitudini.

De nu mi-aș tîrî moartea prin toate nădejdile și înfrîngerile vieții, mi-aș căuta un capitol în zoologie și aș dormi cu animalele și cu Dumnezeu în somnul firii, blagoslovit de necunoaștere. Dar moartea, moar-

tea... Să mă lege de ea numai un dor ascuns, un regret vegetal, o încovoiere de plantă mîhnită sau o conspirație secretă cu ondulațiile funebre ale naturii ? — Să nu fie cumva orgoliul, mîndria ucigașe de a nu voi să nu știi că mori ? Căci de nimic nu ești mai flatat ca de gîndul morții ; de *gînd*, nu de moarte.

Atît cît trăiesc pentru nimic în lume n-aș renunța să știu că mor ; dar aștept moartea ca să pot evita acest blestem în mijlocul ei.

În toate lucrurile se ascund flăcări, căci groaza descoperă universul ca un început de incendiu. Destul să se frîngă echilibrul panicii și armonia formală a terorii, ca munții să devină scîntei și stelele, scrum. Și după astfel de clipe greu ai mai putea găsi în suflet altceva decît o aspirație după întinderile deșertului. Oroarea de obiecte și de vietăți generează infinitul tern al pustiului, și implori Sahara să-ți satisfacă dorul imens de dezolare. Toate deșerturile îți trec pe dinainte și regreți că pămîntul are prea puține. Atunci te gîndești la nivelarea munților, la acoperirea livezilor și pădurilor, visezi, în mijlocul grădinilor, Mongolia și ai presăra pe tăceri cristaline de ape mîl galben de China și praf din amurguri furioase de Gobi.

Asceții creștini găseau că numai deșertul este fără păcat și de aceea îl comparau îngerilor. Cu alte cuvinte, puritate nu întîlnim decît unde nu există nimic. *Firea* este afectată de o murdărie esențială. Ce se întîmplă cu cei ce nu pot găsi *intimitate* decît în deșert, care se gîndesc la Sahara spre a fi și ei *acasă* ? Nisipurile fără margini și orizontul implacabil să-i mai alinte cu infinitul lor de nemîngîiere.

Este de un farmec straniu să te năpădească în mijlocul unei biblioteci, cufundat în lectură abstractă, urmărind subtile și inutile polemici filozofice, un dor nestăpînit de întinderi dezolante, să irupă pustiul la nu știu ce capitol al logicii. Atunci se întorc toate lucrurile pe dos, iar o problemă te mai interesează doar transfigurată în absurditate. Se amestecă, parcă, rocile cu noțiunile, geologia cu spiritul într-o avalanșă ce n-am vrea s-o domolim. Este o confuzie frumoasă, ce-ți aduce aminte de tremurul senzual în nostalgia morții. De cîte ori te invadează chemările sfîrșitului, dorinți arzătoare ca-n prima tinerețe tulbură sîngele într-o corupție bolnăvicioasă. Toate membrele își pierd aderența la corp și în dizolvarea ciudată a sîngelui, trupuri goale de femei toarnă o voluptate chinuitoare peste o frică unică. Moartea în toiul activității ei trezește, prin reacție, funcția supremă a vieții. Sexualitate și moarte se amestecă în zvîrcolirile lăuntrice ale agoniei și fac din acest fenomen un complex indefinibil de teroare și voluptate. În nostalgia morții trăiești numai de formă; centrul de greutate l-ai schimbat în neant. Dar fără dorința de moarte omul n-ar merita să-i se rezerve un capitol special printre dobitoace. Numai întrucît tînguiești lucid și însîngerat după consolările întunericului și participi cu spiritul la o stingere nemiloasă te ridici deasupra celorlalte forme de viață și de oameni. Moartea este cartea de vizită a individului.

Dacă cineva care n-ar ști nimic de sexualitate ar auzi, fără să vadă, o desfășurare sexuală, nimic nu l-ar opri să creadă că asistă la o agonie, în așa măsură se aseamănă exterior gesturile supreme ale

vieții cu expresiile morții. La drept vorbind, nu se poate tăgădui un caracter funebru sexualității. Acea răgușeală trecătoare, complicitatea cu umbrele, bestialitatea stranie și dezgustul îndoliază voluptatea pentru o inimă delicată.

Toate lucrurile se amestecă. Între ardoare și nostalgia morții deosebirea nu întrece distanța unei nuanțe. Flăcările își schimbă doar culoarea sau, mai bine zis, în dorul de sfîrșit arzi cu flăcări invizibile. Se întîmplă uneori ca moartea să se cuibărească în așa măsură în ființă, că panica nu găsește mijlocul de a înlătura sufocarea. Și cum ți se așază ca o piatră de moară, presiunea ei transformă subit oroarea în nostalgie. Nu mai poți respira de avîntul morții în tine și, în loc să te scufunzi într-o cumplită deznădejde, o vibrație plină de îmbrățișări te împreună cu o moarte prea insistentă pentru a fi definitivă. Atunci toate povîrnișurile ți se par prea domoale, toate rostogolirile, prea ușoare și prăpăstiile, prea luminoase. Dorul de moarte este arzător și cînd e prea intens devine pozitiv, servind mai mult viața decît toate stimulentele pe care le-au inventat speranțele omenești. Excesul aspirației spre stingere ațîță orgoliul mai mult decît pasiunile. Și astfel apare roua pe cangrenă.

Nevoia de a te umili din dispreț pentru oameni, de a te expune în victimă eternă, în monstru, în fiară... Ce rost are să consumi o pasiune între niște animale nereușite, fleacuri biologice și caricaturi cosmice ? Un om este cu atît mai inferior cu cît simte nevoia colaborării, a muncii „constructive", împreună, cu cît înregistrează sau se gîndește la existența

„altuia". *Nu există nimeni*, este o concluzie obligatorie şi înfăricătoare şi probabil că nimeni n-a existat niciodată. Imperativul de a fi singur, cumplit de singur, deşi îl simţi de la întîile bîjbîieli ale reflexiunii, trebuie realizat fără îndurare, în ciuda tuturor afecţiunilor şi slăbiciunilor. Universul nu e decît un spaţiu pentru singurătate, iar vietăţile n-au fost lăsate de Atotputernic decît pentru a ne verifica şi întări izolarea. N-am întîlnit pe nimeni niciodată, deşi m-am împiedicat de umbre din lipsă de luciditate şi abundenţă de înşelăciuni. Oa enii cu care ne certăm sau ne iubim mai pot fi reţinuţi de vreo memorie? Nu să-mi îmbălsămez nici o amintire — după vorba unui scriitor —, ci voi lăsa să putrezească mai repede toate făpturile încrestate pe o memorie generoasă şi care nu mă mai poate servi decît prin intoleranţă şi refuz. Nu există nimeni; iar umbrele umane n-au seducţia amurgului, pentru a le privi. Viaţa-mi dă senzaţii de hienă melancolică...

Uneori ceri tăcerii o înmărmurire atît de mare, că te exasperează freamătul gîndurilor în mormintele proaspete. Şi ţi se întîmplă ca în munţi cînd vîntul se linişteşte şi cu el lamentaţiile brazilor, să te supere zgomotul aerian al aripilor de fluture sau graţia indecentă a florilor. Iubeşti atunci depărtarea albastrului decolorat pentru tăcerea lui rătăcitoare şi pentru prostia lui serafică. Doar unul din motivele slăbiciunii pentru cer este şi lipsa lui de inteligenţă. Mă tem că aştrii n-au ştiut nimic niciodată.

Dacă se poate iubi un poet care nu toarnă peste lucruri un parfum de agonie... şi dacă, în genere,

te poţi lega de vreo ființă care nu răspîndeşte adieri de amurg... Mi-aş putea oare aminti de vreo carte în care n-am desluşit nelămuririle unor gînduri născute din plînsuri tainice ? Şi oare se poate reţine din viaţă vreo întîmplare, fără fecunditatea ei de amar şi fără sugestiile ei funebre ? În dragoste descinzi ca într-un cavou şi îmbrăţişările n-au farmec decît noaptea, în zîmbetele de abanos ale femeii. În aparenţă iubim pentru a uita, cînd nu facem, în fond, decît să urmărim alt gen de nefericiri. Fără misterul de suferinţă, care-l inspiră femeia atunci cînd ea crede că ne face fericiţi, iubirea n-ar atenua nimic din fadoarea vieţuirii. De ce după o noapte de dragoste, în care n-ai avut nimic de reproşat vieţii, te apucă un acces de milă pentru existenţă ? Urma în suflet a voluptăţii : o catastrofă de luciditate.

Mă gîndesc adesea la anarhiştii care, înainte de atentat, se închid cu femei pentru a îneca în orgie ultimele aderenţe şi ultimele remuşcări. Sinuciderea, crima, detaşarea şi toate hotărîrile de singurătate trezesc imaginea femeii, căci ruptura cu ea exprimă simbolic renunţarea la viaţă. De aceea este ea prezentă în orice sfîrşit, martoră finală a actelor de izolare. Misoginii, filozofii şi servitorii — din ură, din înţelepciune şi prostie — au redus femeia la un pretext al instinctului şi la un rol „constructiv", de generaţie şi maternitate, cînd nu la un desfrîu inutil. Nu că prin ea n-am satisface tendinţe pozitive ale naturii, ci faptul că, alături de acestea, ea ne însoţeşte pornirile de distrugere, de autodistrugere, că este cerută de umbrele şi zvîrcolirile noastre mă face să fiu mai zgîrcit cu dispreţul faţă de aceste

ființe care, puse în fața alternativei: curve sau sfinte, îndură o dramă necunoscută nouă. De cîte ori vrem să ne pierdem, un ultim adio îl adresăm femeii. Însăși mizeria ratării nu este decît o formă a pierderii legăturii interioare cu ea. Ratații sînt ființe ce nu mai pot iubi, fiindcă deficiențele îi opresc în calea propriei lor chemări. Un om complet decăzut, pe care l-ar mai lega de lume zîmbetul animalic al unei servitoare, este departe de a fi un ratat. Insensibilitatea la dragoste face concurență cimitirelor.

Cel mai frumos omagiu pe care-l poți aduce femeii este să te gîndești la ea cînd nu mai ai nimic de pierdut. Acele clipe de singurătate care o revendică imperios pentru a ne mîngîia de ruptura cu viața... Dacă femeia n-ar fi în mijlocul lepădărilor noastre de lume, am avea dreptul s-o disprețuim cu milă și scîrbă. Așa, cine e de vină că-i sare moartea într-ajutor?

Senzația asta stranie și chihuitoare de curgere a vidului în nopți singure și nemiloase. Ce teroare tăcută îmbibă întunericul, îmbracă inima și paralizează creierul? Sau parcă se despică în bucăți imensitatea neagră și se prăvălesc stînci de întunecime peste incendiul ascuns al pămîntului... Fiecare noapte este un univers în doliu, o măreție de ireparabil. Izvorul cosmic al groazei purcede din noaptea fără de început, cu care Dumnezeu a dat întîia bătălie. Pe jumătate a biruit, căci a reușit să alterneze ziua cu noaptea. Omului i-a rămas să înfăptuiască ziua plină și el n-a reușit să înfrîngă noaptea decît prin gînd. Protestele lui în întuneric, chinul necruțător între umbre continuă — fără speranțe și fără pasiune — un plan vechi al Divinității. Noi nu dor-

mim pentru a ne odihni, ci pentru a uita noaptea, infinitul ce avem de răpus. Somnul este o dezertare din fața lui Dumnezeu. Să fie el un remediu împotriva spaimei, a spaimei zilnice de noapte? Dar coșmarurile nu sînt decît derivative ale unei terori constante, căci nu visăm decît pentru a ne izbăvi de apăsarea unei spaime vaste cît întunericul. Visuri „plăcute“? Iluzii optice ale terorii.

Fiecare om ispășește, de la naștere la moarte, păcatul de a nu fi Dumnezeu. De aceea viața nu este decît o continuă criză religioasă, superficială la credincioși, zguduitoare la îndoielnici.

Față de ceea ce ar fi trebuit să devenim fiecare viața nu este decît un morman de ruine. Trăim în umbra înfrîngerilor și a orgoliului rănit. Voluptatea puterii mărită pîna la demență nu se poate satisface în această lume. Nu există spațiu pentru instinctul demiurgic, pentru furia devorantă care înghite lumi. Viața are seducții în delir în care Napoleon pare un impiegat. Ce mai rămîne din aventura lui terestră în fața unui suspin al infinitului sau în fața milei nesfîrșite pentru Dumnezeu? Sînt „accese“ de milă — căci ea nu este o stare constantă — care te fac să plîngi totul, de la pietre la Divinitate. Compătimirea degradează absolutul și umbrele lui.

Rostul religiei e să ne mîngîie de înfrîngerea voinței noastre de putere. Adăugînd alte lumi la a noastră, mai putem spera în noi cuceriri și victorii. Nevoia de spațiu ne face religioși, frica de a nu ne înăbuși în marginile fatale și blestemate ale acestei lumi. De aceea un suflet mistic și imperialist nu recunoaște alt dușman decît pe Dumnezeu. El trebuie

cucerit, ultima rezistență a deznădejdii. Odată și el, căzut, vom respira liberi și nu vom mai găsi pretexte milei în afară de noi, înșine.

Mă gîndesc la om și nu văd decît umbre ; mă gîndesc la umbre și nu mă văd decît pe mine.

Cu Dumnezeu trăim într-un ritm alternant ; ne împărțim succesiv puterea. De aici pleacă două înțelegeri diferite ale lumii, care nu se pot împăca în nici un fel. Nici Dumnezeu și nici noi nu sîntem dispuși la concesii.

Uneori nu pot da dreptate decît filozofilor ocazionaliști, urmași ai lui Descartes, care, pentru a explica raporturile dintre suflet și corp, admiteau o intervenție divină, la fiecare act. Ocazionaliștii au rămas, însă, la mijlocul drumului. Ei n-au avut sentimentul că lumea asta, fără intervenția de fiecare clipă a lui Dumnezeu, s-ar învolbura de haos, că s-ar risipi în bucăți și ar lua-o razna prin întuneric. Totul trebuie *acordat* ; bunăvoința divină contribuie la provizoratul acestui echilibru.

Dumnezeu se amestecă în cele mai neimportante împrejurări, este *de față* la incidentele cele mai neînsemnate. Am putea zîmbi fără intervenția lui ? Credincioșii care îl imploră la fiecare pas — cînd beau apă, ca și cînd mor — știu prea bine că lumea asta nu poate exista în voia ei, fără să se distrugă pe loc. Oare ce curs ar lua întîmplările dacă Dumnezeu s-ar retrage în pasivitatea lui inițială ? Ce-o mai poate salva ? Aici apare orgoliul nostru în dimensiuni de soluție cosmică.

Cu Dumnezeu nu poți fi părtaș, în același timp, la putere. Îl poți înlocui, îi poți urma, dar nu poți sta alături, fiindcă el nu suportă mîndria creaturii și nici creatura nu-e capabilă de modestie și recunoștință. Așa este făcut omul : ori se anulează în Divinitate, ori o provoacă. Dar „bun simț" în prezența absolutului nu s-a pomenit pînă acum. A fi interimatul lui Dumnezeu este ambiția constantă a muritorului și prin ea se salvează oarecum de la moarte. Rostul nostru pe pămînt este să nu scăpăm nici o ocazie de a-l săpa.

...Dar ratarea noastră nicăieri nu e mai sensibilă ca în misterul pendulației ce ne aruncă de la picioarele lui Dumnezeu dincolo de el și din aceste culmi înapoi. Este tot incurabilul soartei omenești în această pendulație, care alternează înfrîngerea cu demiurgia. Trăim pe două planuri, a căror întîlnire dă naștere unui regret plin de fioruri și-n care ne plîngem toate ocaziile pierdute în drumul spre îndumnezeire.

Adesea-mi vin în minte pustnicii aceia din Egipt, care săpau mormînt pentru a plînge la el zi și noapte. Întrebați de rostul lacrimilor, ei răspundeau că-și plîng sufletul. Să-ți sapi groapa din viață și între ea și cer să-ți verși amărăciunile și căința !

În nesfîrșirea deșertului mormîntul este o oază. Singurul loc și singurul sprijin. Îți faci groapa ca să ai un punct sigur în spațiu. Și mori ca să nu te rătăcești. — De ce nu plouă în pustiu ? Ce rost ar mai avea după lacrimile pustnicilor ?

Nu-ți mai cer, Doamne, decît să mă uiți, iar tu să nu dorești decît pacea urii mele. Adună-ți forțele și

linişteşte-o, toarnă balsamuri peste răzvrătirea năprazniсă a creaturii, căci sînt clipe în căderea noastră, cărora vei cădea victimă împreună cu cerul. Cunoşti tu pornirile de furie care topesc stînci, aprind gheţari şi opresc valurile mării într-o nemărginire crispată ? Ura nesfîrşită care face din viaţă o cascadă îngheţată... o Niagară albă şi tăcută, peisaj de groază şi simbol al creaturii.

Ce interes ai mai avea să răscoleşti cruntele mele amintiri sau să-ţi împovărezi memoria cu mine ? Sau ai nevoie de fioruri reci ? Vei ajunge vreodată să-ţi măsori căderea prin gîndurile tale la mine, şi prezenţa mea în neliniştea ta să fie gradul pierzaniei tale ? Căci ştiu prea bine, Doamne, că n-ai decît un păcat : gîndul tău la mine. Şi astfel, întoarce-ţi inima de la creatură şi salvează-te uitîndu-mă. Eşti prea bătrîn în fiinţă şi prea tînăr în ură. Dar ura înghite fiinţa şi izvoarele ei. Creator iresponsabil şi nevinovat, rostul tău e să cerşeşti îndurarea odraslelor tale ! Ce singuri sîntem, Doamne !

Uită-mă, căci vreau să fiu mai slobod în fire — şi n-ai teamă că nu-ţi voi face concesia vreunei amintiri. Morţi unul altuia, cine ne-ar opri să ne facem de cap în acest cimitir fără cadavre care e viaţa ? Pînă şi stîrvurile au dezertat şi-am rămas singur în moartea, pe care — din neştiinţă divină, ignorant fără de început — numit-o-ai viaţă.

Oricît ai vrea să te legi de lume, atîta vreme cît suferi nu reuşeşti decît să te îndepărtezi. Căci durerea, de-ar fi posibilă în paradis, ar inventa şi acolo o altă lume. Funcţia de dezintegrare a suferinţei înfrînge ultimele rezistenţe ale realului şi te pomeneşti în Dumnezeu din absenţă de fiinţă. Nu odată s-a spus

că atîta vreme cît va exista suferință va „exista" și Dumnezeu. Dar de ce nu s-a observat că tot ea îl neagă și că, odată anulat de un exces de durere, nimic nu l-ar mai putea reface. Negația Divinității în numele raționalismului, al îndoielilor sau indiferenței este o aprobare binevoitoare față de refuzul născut din efervescența unei însîngerări. Scîrba de Dumnezeu la un om religios, ajuns în stadiul final al suferinței, determină o singurătate atît de copleșitoare, că, de-ar putea scăpa o lacrimă, ea ar otrăvi întreg pămîntul, stelele s-ar învineți, iar soarele ar răspîndi o lumină ofticoasă și sfîșietoare. Și în jurul acelei lacrimi ar începe aștrii să se învîrtă și lumi noi s-ar crea din acel punct inițial al deznădejdii cosmice.

„Omul care are moartea înainte în tot ceasul biruiește împuținarea de suflet" (Patericul).

Ultimul gînd al oricărei religii : *viața* ca o împuținare de suflet...

Dumnezeu profită numai după moarte și ne obligă astfel să nu căutăm grandoare aici.

Cucernicia atîtor singuratici a vrut să ne învețe că în fiece loc cerul este egal depărtat de pămînt.

Ce facem atunci cu inima omenească și cu pustiurile ? Eram doar învățați că acolo se răsfață Dumnezeu, că se simte acasă în acea dezolare și în spațiul acelei dezolări...

Nu mai am de împărțit cu nimeni nimic. Doar, încă o vreme, cu Dumnezeu. Putea-va el să-mi „scoată sufletul din picirea deznădăjduirii"? (Patericul). Uni-

versul este sumbru și misterios ca o plajă scoțiană în brúma căreia m-aș întîlni cu Dumnezeu să ne împărțim deserturile...

Cu cît paradoxele asupra Divinității sînt mai înfiorătoare, cu atît îi exprimă mai adecvat esența. Pînă și înjurăturile sînt mai aproape de Dumnezeu decît teologia sau meditația filozofică. De altfel, înjurăturile, în grade diferite, lui și numai lui i se adresează. De s-ar referi la oameni, ar fi iremediabil vulgare, fără inspirație și fără consecințe. Înjuri Dumnezeul unui om și nu *omul*. Acesta nu poartă nici o vină, căci Dumnezeu este sursa inițială a păcatului și a erorii. Căderea lui Adam e, în primul rînd, un dezastru divin și numai în al doilea rînd unul uman. Dumnezeu și-a plasat în om toate posibilitățile lui de imperfecțiune, tot putregaiul și toată pierzania. Rostul apariției noastre e salvarea perfecțiunii divine. Ceea ce în Atotputernic era „existență", infecție temporală, cădere s-a canalizat în oameni, și Dumnezeu și-a scăpat vidul, noi servindu-i ca derivativ, iar el rămînînd gol de orice.

Istoria ar fi un Dumnezeu în putrefacție, dacă n-am fi fost noi ca să-i spălăm rușinea prin a fi acceptat să fim. Prin *viață* am scăpat absolutul de la cangrenă.

... Și de aceea, cînd înjurăm spre cer, o facem cu dreptul omului ce poartă povara altuia. Dumnezeu bănuiește ce se întîmplă cu noi și, dacă l-a trimis pe Iisus să ne preia din dureri, a făcut-o din remușcare, iar nu din milă.

Stadiu final al tristeții : nu mai există deosebire între lacrimi și pietre. Inima devine stîncă, iar pe

sînge patinează dracii. Doamne! mai ai vreun loc prin paradis ?

•

Tot ce în mine țipă după viață îmi cere să renunț la Dumnezeu. Și ce nu face omul pentru viață...

Te apuci să crezi în Dumnezeu din orgoliu. Este — dacă nu plăcut — în tot cazul „onorabil". De nu te pasionezi de El, trebuie să te ocupi de oameni. Dar cine poate cădea atît de jos !

Punctul nul al existenței : îți este tot una că citești un proces-verbal sau că te gîndești la Dumnezeu. Și atît ești de absent, că lucrurile, speriate de ele înseile, fug năuce să se rostogolească în golul tău, să-și găsească loc în paragina ta fără margine. Tot ce nu-și mai află liniște în spațiu se repede spre tine, să geamă și să moară. Miasme se înalță spre tării din inimi, în care putrezesc și stîncile.

Prea mulți schimnici s-au plîns că Dumnezeu nu le-a „rănit inima spre plîngere" (Patericul). N-aș fi crezut că este atît de ușor a concura pustnicia... Să vie sihaștrii printre noi, să-i purtăm prin cafenele care lasă în urmă deserturile Arabiei...

Omul nu se poate hotărî între libertate și fericire: De o parte, chinul și infinitul ; de cealaltă, mediocritatea și siguranța. El este un animal prea orgolios ca să accepte fericirea și prea căzut pentru a o disprețui.

Nu este interesant că „fericirea" naște complexe de inferioritate, oamenii apucați pe panta ei încer-

rînd să şi-o scuze la toate ocaziile ? Cine e mîndru de absenţa lui de suferinţă ? Jena ce o resimt muritorii de rînd în faţa suferinzilor nu este decît expresia convingerii că soarta omenească se diferenţiază de celelalte prin durere.

De cîte ori n-am încerca să devenim fericiţi, de nu ne-ar fi ruşine ? ! Căci nu eşti om prin ştiinţă, artă sau religie — ca să nu mai vorbim de filozofie —, ci prin refuzul de a fi fericit, care încoronează, prin luciditate, o incapacitate iniţială şi organică de fericire a animalului ispitit de libertate.

Moraliştii şi-au permis naivitatea să deosebească disperarea de orgoliu. O privire mai mîhnită descoperă uşor înşelăciunea unei atari deosebiri. Aparent, pendulăm între lipsă de nădejde şi mîndrie provocatoare ; în realitate, nu *vrem* s-avem nădejdi, fiindcă sîntem prea mîndri. Şi cu cît avem mai puţine, cu atît sîntem mai mîndri, încît disperarea şi cu orgoliul cresc împreună, nediferenţiabile unui ochi necruţător. Orgoliul nu ne permite speranţe, căutarea în afară şi în timp a unor ieşiri din prăpastia cului, iar disperarea întreţine o grandoare sumbră, fără de care orgoliul ar fi un joc meschin sau o iluzie bolnăvicioasă.

Stă în putinţa fiecărui ins să ridice viaţa semenului său. Libertatea asta mă umple de groază ; e prea mare ca omul s-o mai poată suporta. Înăbuşim cu toţii un Cain şi nu bănuim ce tulburare naşte refuzul acestei groaznice moşteniri. Vorbim prea mult despre iubire şi uităm pumnalele ce dorm în suflet

privirile ce ascut sabil... Desprind în amărăciunea fiecărui om gemetele abia perceptibile ale unui Cain apăsat și nesatisfăcut... De-ar trebui ispășite dorințele de omor și gîndurile criminale, temnițele pămîntului ar fi prea înguste pentru fiecare și timpul, infinitul timpului prea scurt pentru uitare și remușcare.

Nu se poate iubi decît o ființă care amestecă o delicatețe bolnăvicioasă cu impulsul spre crimă. Să te rănească o rază și să te răsfeți în abator!

Nu interesează dacă există sau nu există Dumnezeu, ci numai dacă *rezistă* avîntului și singurătății noastre. Fiind o funcție a deznădejdii, el ar continua să existe pentru cei atinși de acest rău incurabil, chiar cînd am avea probe precise despre inexistența lui. Și, la drept vorbind, orice lucru servește ca argument pro și contra lui. Căci tot ce este dezminte și confirmă Divinitatea. În aceeași clipă, blestemul și rugăciunea sînt egal îndreptățite. De pot fi făcute deodată — cu o mînă amenințînd și cu alta însemnînd o cruce —, te-ai apropiat pînă la identitate de Echivocul suprem și pari a fi Dumnezeu de cîte ori nu știi dacă exiști sau nu.

De cîte ori sînt trist pare că au început țesuturile să gîndească. O otravă s-a cuibărit în fiecare celulă și un negru apăsător o îmbracă într-un doliu straniu. Boala nu este decît un paroxism al reflexivității organice. Țesuturile încep să *știe* de ele însele, organele prind conștiință și se izolează de restul corpului. Ne-înșelăm cînd credem că *noi* știm de afec-

ţiunea unui organ, de fapt, *acesta* se oglindeşte în el însuşi. Un corp complet bolnav ar însemna o materie ce şi-a atins transparenţa integrală, care se ştie pe sine, ţesuturi lucide... Numai în boală vedem ce puţin sîntem stăpîni pe noi înşine. Slăbiciunea unui organ îl face independent; în schimb, atîrnăm de el pînă la pierzanie. Boala este o stare de conştiinţă organică, o rătăcire a spiritului prin ţesuturi.

Vom astîmpăra vreodată insomnia umbrelor şi adormi-vom cîndva întunericul? Neastîmpărul nopţilor, al tuturor nopţilor — prin care respiră mîhnirea şi cazna — a săpat şanţuri în care putrezesc hoiturile amintirii.

Cînd totul s-a descompus — şi pîrîie oase şi credinţe —, apare deodată o lumină puternică ce te saltă deasupra ta şi a lumii. Fosforescenţa putregaiului? Cine-ar şti! Căci în invazia asta de fericire şi lumină, ridicată pe ruina groazei, îmbraci infernul în rouă, iar aştrii sînt trişti de a nu se putea purifica în atari lacrimi. Şi toate groazele sînt prea mici faţă de această clipă de paradis, în care-l ierţi pe Dumnezeu şi te uiţi pe tine!

Viaţa şi-a scurs drojdia în mine. Altcum n-aş şti de unde vine teama asta de înec în ape adînci şi stătute... Sînt ca acei peşti — care mor în exil — îngropaţi de mlaştini. Orice undiţă mi-ar putea pescui un cadavru în inimă. Căci omul — erou al clarobscurului — înoată pe ape moarte şi le tulbură pentru a fi mai sigur înghiţit de ele...

De cîte ori caut un cuvînt care să mă umple de o mulțumire dureroasă, nu găsesc decît: uitarea. Să nu-ți mai aduci aminte de nimic și să te mîngîi într-o vedere fără memorie; să privești neînțelesul, să dormi cu ochii deschiși spre el, într-un somn nepăsător! O uitare veșnică și desfătătoare pe care moartea nu ne-o poate da — și mai puțin viața — și care ne-ar cuprinde ca un vis neîntîlnit de muritori. Un paradis neatins de fericire.

De ce nu coboară îngerii uitării să-mi ațipească spaima și să-mi amorțească părerile de rău? Aș vrea să nu mai știu nimic, și uitul mă ține treaz. Din ce plante veninoase mi-aș hrăni înșelăciunea unui paradis al uitării sau ce miresme m-ar îmbăta într-o lume fără lume?

Aș stoarce aștrii, dacă din ei ar curge o picătură măcar dintr-un balsam al neaducerii aminte, sau aș cere o lacrimă Satanei, dacă otrava ei m-ar izgoni de aici, dintre viață și moarte!

Forța asta absurdă care te face să-l strîngi pe Dumnezeu la piept ca pe o ființă scumpă în agonie, să-i ceri înnebunit o ultimă dovadă de dragoste, să-l turtești din patimă nemîngîiată și să rămîi cu cadavrul lui în brațe... Și apoi să fugi, să fugi de teamă că oamenii ar găsi și pentru el un sicriu...

In *Regele Lear* Shakespeare definește nebunia ca o separație a spiritului de amărăciune.

Asta e șansa nebunilor. Spiritul lor construiește *alături* de tristețe, mîhnirea alcătuind o lume aparte. Nouă ne rămîne povara de a ne sprijini amărăciunea

pe spirit și spiritul pe amărăciune. Nebunii nu se întîlnesc aproape niciodată cu tristețea lor. Despre ghinionul lucidității...

De-ai ascultat cascade în munți — cu ochii închiși și obosit, rostogolindu-se în tine căderile de apă și înmulțind zgomotul pînă dincolo de zare — ai fost aproape de acordurile de orgă ale facerii lumii. Numai cascadele — și Shakespeare — îți dau senzații de cosmogonie. Din ele se ridică o muzică atît de brutal infinită, că, prins în mrejele ei, îți pare a asista din veșnicie la începuturile fără de sfîrșit ale lumii. Și-ți pare rău să crezi că timpul s-a urnit de mult...

Nu-mi plac decît oamenii melancolici și eruditi, care știu carte în tristețe și-și pot plimba mîhnirile prin toți poeții. Ce plăcere să ai la îndemînă citații pentru toate amărăciunile, să poți invoca un mistic german, un poet indian sau un umorist francez în despămîntenirile de fiecare zi... De ți-a lăsat natura chemare spre mîhniri, nu ocoli nimic din darul ăsta zănatic, nu scăpa nici o ocazie de dezlegare de lucruri și vietăți.

Citește zi și noapte, rătăcind prin spaima veacurilor, și nu uita că lectura suplinește oricînd opiul. Cărțile trebuie înghițite ca prafurile adormitoare. Nimeni nu citește pentru a ști, ci pentru a uita. Bibliotecile, ca și cîrciumile, sînt fructul plictiselii. Ce interesant să fii trist împrejmuit de nenumărate cărți sau să-ți umilești erudiția prin luxul delicat al melancoliei, să-ți scuturi visele ca praful de pe tomuri vechi și să te ridici spre obîrșia urîtului de lume, epuizînd istoria și înșelăciunile omenești!

Sînt freamăte de fericire în nopți, cărora numai strigătul le-ar putea pune capăt. Cu ce ai răspunde altcum la tremurul stelelor ? Căci nu ai lacrimi pentru fiecare, deși Calea lactee nu-i decît o Vale a plîngerii, proiectată de muritori la poalele lui Dumnezeu.

Pascal vorbește de infinit, dar plasează și el, după tradiție, căderea lui Adam acum vreo șase mii de ani. Asta înseamnă că n-a depășit ideea infinitului născut din teroare, căci de-ar fi avut o viziune mai explicită, ușor ar fi găsit că păcatul s-a născut din veacul veacurilor și că sursa căderii noastre este o problemă de cosmogonie.

Ești totdeauna mai singur în zile, decît în nopți. Soarele te invită la o fericire imediată și trecătoare, de care nu ești capabil, pe cînd noaptea pare a nu se mai isprăvi niciodată. Sentimentul veșniciei este fructul singurătății nocturne, precum timpul se leagă de variațiile și nesiguranțele luminii. De cîte ori te apucă întristarea în după-amieze de vară cazi rob presimțirii că lumina nu e decît un accident în perfecțiunea nopții și un provizorat deșert în meditația altor lumi. Razele au o timiditate ce n-o întîlnim în surîsul amplu și disprețuitor al întunericului. Nopțile te fac îngăduitor cu vremelnicia soarelui și îmbracă incurabilul nocturn al sufletului într-un violet reflexiv și vast, culoarea *din zori* a siguranței eterne și ironice a nopții.

Regretul de a nu fi plantă, cine să-l priceapă ? Pe cine să-l înduioșeze dorul vegetal ? Să fii o floare

în care se îngroapă razele şi dorm visele pămîntului şi pe care s-o culeagă un înger trist, spulberîndu-i petalele cu un suflu cald şi nostalgic ! Tot mai mult mă gîndesc la flori părăsite şi la îngeri în exil.

Regretul vegetal te apropie mai mult de paradis decît religiile laolaltă. Parcă toate celulele ar reface drumul înapoi, spre somnul naturii, spre uitare... Dacă descinzi pe treptele ființei tale, e imposibil să nu găsești undeva departe, în adîncime, o zonă vegetală, care te cheamă spre odihnă şi alinare. O întreagă regiune florală exală miresme delicate, înăbuşite de rezistența materiei şi edificiul spiritului. Este ca şi cum fiecare viețate ar fi urcat şi străbătut toate treptele naturii, omul în fruntea tuturor, încununîndu-se pe cele mai multe cimitire. Numai ca plantă *eşti* în paradis. Prea de mult am trecut de această treaptă. Cît trebuie să distrugem pentru refacerea paradisului ! Păcatul nu este decît imposibilitatea uitării. Starea de cădere, ce definește forma de viață umană, este o exasperare bolnăvicioasă a conştiinței. Ceea ce nu înseamnă decît posibilitatea unei ființe de a sta *alături* de Dumnezeu. Plantele se odihnesc *în* el, în uitare eternă. Cu cît eşti mai *treaz* — mai departe, adică, de plantă —, cu atît eşti mai aproape de paradis prin nostalgie, iar chinul zilnic al spiritului te înfrățeşte, prin regret, cu lumea vegetală.

Greu e cerul cînd se lasă aşa pe nervi şi-şi tolăneşte întinderile pe febra şi arşița corpului. Parcă coboară depărtările pe punctul cel mai cald al globului. Şi uneori soarele pare satelitul căldurii noastre. Un in-

cendiu mistuitor pe care nu-l poate potoli zăpezile şi-n care simţi nevoia să bei sînge de şarpe, să te scalzi în el şi să te scufunzi. Au îngheţat tăriile de se pleacă masive şi prevestitoare spre flăcările noastre ? Dumnezeu însuşi cere viaţă suflului nostru arzător ? Coboară, Doamne, şi nu întîrzia, dacă vrei flăcări şi nu scrum, căci în curînd se va învîrti cenuşă şi pulbere la ecuatorul sufletului.

Fiecare om ascunde un nebun, care, din delicatitate, transformă universul într-un ospiciu.

Aş putea fi părtaşul unei religii după care e ruşine să mori. Creştinismul ne-a flatat prea mult sentimentele cele mai intime, transformînd moartea într-o virtute şi un triumf. Agonia sufletului este climatul firesc al creştinului, căci mori, mori în religia asta, în care şi Dumnezeu face demonstraţii de moarte, ca şi cum n-ar avea destule cadavre şi timpul n-ar fi abatorul universului !

Nu e nici prea uşor şi nici prea plăcut să te afli în ceartă continuă cu Dumnezeu. Apucat, însă, pe calea aceasta, un impuls nelămurit te împinge peste toate rezervele şi cumsecădeniile. *Superbia* — a fost numită tendinţa de neatîrnare şi îngîmfare a creaturii faţă de Divinitate. O dezbinare orgolioasă care nu mai cunoaşte nimic din resemnările minore ale „smeritei cugetări".

Imitatio Christi — acest abecedar al lepădării de lume — recomandă „frîngerea inimii" ca leac al orgoliului. Superbia este un delir de grandoare al eului, o hipertrofie a individuaţiei ; pentru „frîngerea ini-

mii" orice absență este prea mîndră, încît a fi șters complet pentru a putea străluci mai tare Dumnezeu este idealul ei de căpetenie.

Superbia e soarta omului ca tragedie, încît cine spune *biografic* — adică, destin — la ea se referă, resort de nimicnicii, fără de care n-am putea concepe istoria. În expresia ei ultimă, superbia este substituirea lui Dumnezeu prin om, o uzurpare neîntrerupta. Cine a trăit pînă la capăt orgoliul singurătății, nu mai poate avea decît un rival : pe Dumnezeu.

Dacă fiecare om plînge în mîna celuilalt și legăturile oamenilor ar fi o căință duioasă !

Despre viață nu se poate scrie decît cu un toc muiat în lacrimi.

Cînd crezi în Dumnezeu ești *nebun* fără să înnebunești. Este tot așa, precum poți fi bolnav fără să ai vreo boală.

Tot ce are aderență la lume e trivial. De aceea n-a existat pînă acum vreo religie inferioară... Freamătul religios cel mai primitiv adaugă o adiere de substanțialitate aparențelor. În lume și grația pare scrum ; *dincolo* și neantul pare grație.

O muzică stigmatizată de imanență nu poate fi decît vulgară, căci încetează să mai fie un instrument de uitare. Și ce dorim să uităm ? Că trăim *în* lume!

Amorțeala asta nemaiîntîlnită, cînd pari a te fi trezit din morți și într-o veghe posomorîtă îți rezemi

fruntea pe marginea sicriului; aşteptînd să se lumineze umbrele cavoului şi ale gîndului.

Prin gîndire trebuia să-l facem pe Dumnezeu mai fericit. Aşa, l-am lăsat singur, mai singur decît era în începuturi. Pe atunci se oglindea în propria lui singurătate ; acum fiecare din noi îi serveşte de oglindă.

După Eckhart, lui Dumnezeu nu-i repugnă nimic mai mult ca timpul. Şi nu numai timpul, ci şi aderenţa la timp sau pura lui „atingere".

Rîvna după veşnicie a lui Dumnezeu — şi a lui Eckhart — îl îndepărtează pînă şi de „mirosul sau gustul timpului".

În termeni moderni, timp înseamnă viaţă. Şi astfel ajungem noi să înţelegem scîrba cea mai mare a lui Dumnezeu.

La ce renunţăm ? La aparenţe. Şi renunţarea este atît de grea, fiindcă ele alcătuiesc însăşi „substanţa" vieţii.

Dar există o altă renunţare, infinit mai misterioasă şi mai rară decît dezlipirea de aceste umbre : *renunţarea la absolut,* înfrîngerea voluntară şi lucidă a tot ce e mai esenţial. Este calea împotrivirii la Dumnezeu, ca să salvezi trecător înşelăciunea — adică substanţa — vieţii.

Plictiseala nelămurită din ochii copiilor în după-amiezi vide este o presimţire a infinitului de trudă, de zarvă şi chin, care îi aşteaptă trăind. Fiecare din

noi s-a cutremurat de vreo două-trei ori în copilărie de povara ce ne-o rezervă timpul şi vom fi bănuit, desigur, ceva din otrava „fructului oprit". De ştiam, însă, pînă unde murim, gustînd din el!

Copiii mă înfioară. Ochii lor sînt prea multe promisiuni de nefericire. De ce vor fi voind ei să devină „mari"? Cum le-am explica ireparabilul dezerţiunii din copilărie şi strădaniile zadarnice ale naturii de a redeveni ca însăşi? Şi apoi copiii — şi nebunii — au privilegiul unui geniu automat, pe care-l pierd în neantul lucidităţii.

Toată viaţa oamenilor este o stare de beţie, întreruptă cînd şi cînd de lumini de îndoială. De-ar fi ei în clar cu lucrurile, ar putea trăi mai departe un singur moment? Cei mai „normali" dintre ei sînt beţi-morţi. Căci „treaz" nu se mai poate nici măcar respira. Alcătuirile vieţii sînt construcţii de delir care se demască sîngeros unui ochi de veghe.

Cu cît eşti mai normal, cu atît eşti mai departe de adevăr şi mai aproape de viaţă.

Ce interes blestemat am avea să tulburăm echilibrul beţiei sau să lămurim delirul? N-am vrea fiecare să putem fi beţi-morţi de viaţă, pradă greşelilor delirante? Căci acestea sînt singurele arme în contra morţii, împerecheată criminal cu adevărul.

Oamenii se nasc cu porţii diferite de delir. Distribuţia iniţială fiind inegală explică varietatea condiţiilor. Slăbiciunea pentru spirit a tulburat armonia primordială a beţiei, pe care încearcă muritorii s-o recîştige prin toate mijloacele. Spiritul este un gol

în delirul vieţii, un protest împotriva înşelăciunilor acestea, o rană în sînul greşelilor vitale. Beţia existenţei reuşise să ne convingă că viaţa e totul; ce-a mai venit şi spiritul să ne trezească dintr-o eroare de fond, indispensabilă muritorilor?

Pe vremea cînd muzica se adresa lui Dumnezeu şi nu oamenilor — cum se întîmplă de la Beethoven încoace — ea era narcoticul principal al unui muritor. Degradarea la uman i-a răpit farmecul de despămîntenire şi a asociat-o cursului aparenţelor. În alte vremuri, tonurile ne puteau spune cît e de singur Dumnezeu şi cu el, noi. În viori suspinau arhanghelii, flautul tînguia nostalgia îngerilor, orga înălţa spre cer deznădejdi şi blesteme de sfinţi. Bach şi marii italieni ai acelui timp nu exprimau „sentimente", ci serveau cerul. Muzica adormea patimile şi pămîntul, iar în locul lor un calm de contemplaţie te ridica peste golurile creaţiunii, într-o melancolie divină, străină de oameni, dar nu de regrete. Pe acea vreme, uşor îţi puteai da drumul în Dumnezeu, uşor te puteai scufunda în el, anesteziindu-ţi astfel umanitatea.

Ar trebui interzis oficial să se mărturisească prin scris sau grai ultimele singurătăţi. Dar, la drept vorbind, la ce-ar folosi această măsură? Cine poate transmite ceva din izolarea erîncenă a făpturii, cînd buzele şoptesc într-o cadenţă nemiloasă, deschisă spre depărtări mute: totul s-a isprăvit. Sau cine-ar putea descrie umbletul rătăcitor pe lîngă ziduri de oraşe vechi, în nopţi ploioase, cu teama că nu vei găsi o fiinţă mai pierdută ca tine, că ultima femeie de stradă înoată în cuminecătură, că răul tău sub-

lunar te înlătură din sînul vietăţilor? Cu ce drept am cere cuiva să priceapă nevoia ce o simţim atunci ca să se roage cineva pentru noi, să ştim că undeva în spaţiu o rugă spintecă indiferenţa tăriilor şi înduplecă înălţimile reci? Nimeni nu se roagă pentru nimeni şi doar numai aşa nopţile ar fi mai îndurătoare. Nevoia de a te ruga pentru toată lumea şi conştiinţa că nimeni n-o va face pentru tine. Şi mila, mila nesfîrşită pentru toţi care n-au nevoie de ea, fiindcă n-au suferit niciodată!

Oare voi ierta pămîntului de a mă fi calculat printre posibilităţile lui? Cînd ştii prea bine că eşti un *intrus* în viaţă...

„Un gînd la Dumnezeu face mai mult decît toată lumea" (Caterina Emmerich). Are dreptate biata sfîntă.

Viaţa nu există, iar moartea este o stare de vis. Suferinţa a inventat atît pe una, cît şi pe alta spre a se justifica pe sine însăşi. Numai omul se poate chinui între o irealitate şi o închipuire.

Viaţa este prea plină de moarte, pentru ca moartea să-i mai poată adăuga ceva.

Geme paradisul în străfundurile conştiinţei şi plîng întîile amintiri. In acest geamăt se revelează sensul metafizic al lacrimilor şi viaţa ca exerciţiul unui regret.

După ce te-ai gîndit mult la moarte şi numai la ea, ajungi să te întrebi dacă nu ţi-ai pierdut cumva

vremea cu o minciună colosală. Fiind *deasupra* morții, adevărurile de *sub* tine nu pot fi mai mult decît înșelăciuni.

Sînt în mine elemente creștine, prea creștine: tentația cerșetoriei, a deșertului și accesele demente de milă. Expresii diferite ale renunțării. Toxinele creștine ne-au lăsat în sînge otrava unui absolut care ne taie respirația, dar fără de care nu mai putem trăi.

Doar Dumnezeu să se roage pentru acel, în care n-are ce să mai moară...



Tehnoredactor : FLORICA PÂSLARU

Corectori : ELENA STUPARU
MIOZOTIS MARICA

Format carte 16/54x84. Coli tipar 12



Comanda 64/10076
Combinatul Poligrafic București
ROMÂNIA

Prețul : 58 lei + 2 lei timbru literar = 60 lei



Încercat-am să înţeleg de unde vin lacrimile şi m-am oprit la sfinţi. Să fie ei responsabili de strălucirea lor amară? Cine ar şti? Se pare, însă, că lacrimile sînt **urmele** lor. Nu prin sfinţi au intrat ele în lume; dar fără ei nu ştiam că plîngem din regretul paradisului. Aş vrea să văd o singură lacrimă înghiţită de pămînt... Toate apucă, pe căi necunoscute nouă, în sus. Numai durerea precede lacrimile. Sfinţii n-au făcut altceva decît să le reabiliteze.



HUMANITAS

ISBN 973—28—0208—1

Lei 60